

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من كتب الهدى والرشاد والنجاة من الضلال واليه المرجع والمآب



تمت الطبعة سنة ١٢٨٥ هـ بمطبع دار الكتب بمكة المكرمة

مَدِينَةُ الْمَدِينَةِ الْمَكِّيَّةِ

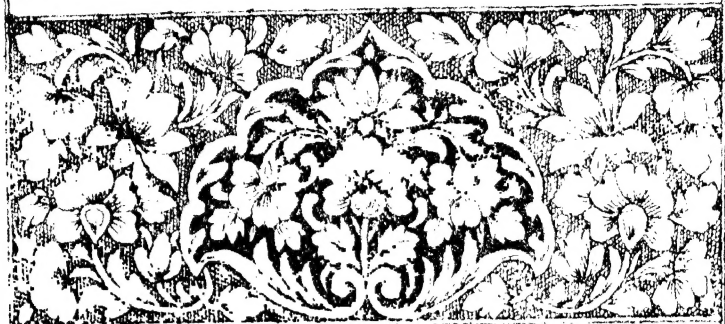
فهرست ابواب عقد الحیث احکام الاجتهاد والتقليد

صفحة

مضمون

۳	باب فی بیان حقیقة الاجتهاد و مشروطه
۱۰	باب اختلاف نقضیت المجتهدین
۳۶	باب تاکید لاخذ بهذه المذاهب الاربعه
۲۹	باب اختلاف الناس فی الاخذ بهذه المذاهب الاربعه وما یجوز علیهم من ذلك
۵۰	فصل فی المجتهد المطلق المنتسب
۵۵	فصل مجتهد فی المذهب
۶۲	فصل متبحر فی المذهب
۸۳	افشاء متقلید
۹۲	فصل فی العامی
۹۷	باب وصایای ائمه مذاهب
۱۰۳	امور اجتهاد
۱۰۶	اشياء منتسب ای المذاهب

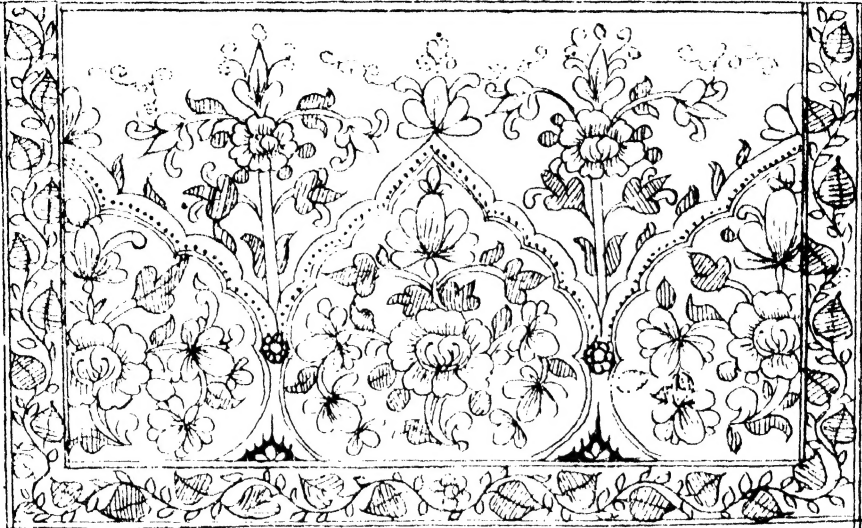
مَا كَانَ لَكُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ



عَقْدُ الْحَيْدِ مَرْحُومٍ



مَطْمَعُ قَارُونَ وَهَلْوَ بَيْتِ الْمَلِكِ طَبْعُ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَعَثَ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا إِلَى الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ

جمیع ستایش اوس اند کو ہی جسنی ہماری سرور محمد صلعم کو عرب و عجم کی طرف بھیجا تا کہ عربی اور عجم

لِيَسْتَضِيُّوْا بِهِ فِي الظُّلُمَاتِ وَيُنَالُ لِسَبِيهِ مَعَالِيَ الْمَقَامَاتِ

اور انکے سبب سی تاریکیوں میں روشنی لین اور انکے سبب جو کہ بلند مقاموں سے ہے

مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ عَوَالِي الْهَيْمِ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

عالی مدارج حاصل کرے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سوا اللہ کے

اللَّهُ وَحْدَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الَّذِي لَا

کوئی معبود نہیں، ہی وہ یکاثر ہی اور ایک محمد اوس کا بندہ اور اس رسول ہے کہ اوس کے بند

نَبِيِّ بَعْدَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ

کوئی نبی نہیں ہے درود اللہ کا اوپر اور اوس کے آل اور صحابہ پر

بَارَكَ وَسَلَّمَ وَبَعْدُ فَيَقُولُ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ الْمَفْتَقِرُ إِلَى

اور برکت اور اسلام کے بند بندہ ضعیف اپنی

رَحْمَةُ رَبِّهِ الْكَرِيمُ وَإِلَى اللَّهِ تُنْزِلُ عَبْدُ الرَّحِيمِ صَاحِبُ السُّؤَالِ

رب کریم کی رحمت کا حاجت مند ولی اللہ بن عبد الرحیم اللہ تعالیٰ اوسکو عیسٰی لکھا گیا صفت ہے

سَأَلْتُهُ وَأَضَلُّهُ بِالْهَوَا وَحَالَهِ وَشَأْنُهُ هَذِهِ رِسَالَةُ سَمِئَةٍ

بہاؤی اور ام کا دل اور حال اور تار و دست کریم لکھتا ہے کہ یہ رسالہ ہے میں نے اس کا نام

عَقْدَ الْجَمِيدِ فِي أَحْكَامِ الْأَجْتِهَادِ وَالتَّقْلِيدِ حَمَلْنِي عَلَى تَرْجُمِهِ

عقد جمید نے احکام الاجتہاد و التقلید رکھا مجھ کو اس کے لئے پر

سُؤَالُ بَعْضِ الْأَصْحَابِ عَنْ مَسَائِلَ مُهِمَّةٍ فِي ذَلِكَ

بعض اصحاب کی سوال کی ضروری مسائل سے جو اس باب میں بھی راعب کیا

الْبَابُ بَابٌ فِي بَيَانِ حَقِيقَةِ الْأَجْتِهَادِ وَشَرْطِهِ وَ

باب اجتہاد کی بابت اور شرط اور

أَقْسَامِهِ حَقِيقَةُ الْأَجْتِهَادِ عَلَى مَا يَفْقَهُ مِنْ كَلَامِ الْعُلَمَاءِ

اقسام کے بیان میں اجتہاد کی بابت جو علماء کے کلام سے معلوم ہوتی ہے

اِسْتِفْرَاجُ الْجَهْدِ فِي إِدْرَاكِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ الْفُرْعِيَّةِ

کوشش کو احکام شرعی فرعی کے حاصل کرنے میں بذریعہ

عَنْ أَدْلَتِهَا التَّفْصِيلِيَّةِ الرَّاجِعَةِ كُلِّيًّا نَهَا إِلَى أَرْبَعَةِ

دلائل تفصیل کے جسے کلیات کا انجام

أَقْسَامِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ وَالْقِيَاسِ

چار قسم کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس کہ چار خوب صرف کرنا

وَيَفْقَهُ مِنْ هَذَا أَنَّهُ أَعْمٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ اسْتِفْرَاجًا عَامِيًّا

اور اس سے تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اجتہاد عام سے ہے کہ صرف کوشش

إِذَا تَحْكُمُ مَا سَبَقَ التَّحْكُمُ فِيهِ مِنَ الْعُلَمَاءِ السَّابِقِينَ

ایسے حکم کے حکم حاصل کرنا جو کہ جمیع علماء سابقین سے لکھا ہو چکے ہے

أَوْ لَا وَافَقَهُمْ فِي ذَلِكَ أَمْ خَالَفَ وَمِنْ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِلَعَانَةٍ

یا تہیں اس میں اولیٰ علیہ السلام موافق ہو یا مخالف اور اس سے عام ہے کہ وہ اجتہاد کسی کی اعانت سے ہو

الْبَعْضُ فِي التَّنْبِيهِ عَلَى صُورِ الْمَسَائِلِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى مَا خِذَ

صور مسائل کی تنبیہ میں اور بذریعہ تفصیل و اجمال کے

الْأَحْكَامُ مِنَ الْإِدْلَةِ التَّفْصِيلِيَّةِ أَوْ بِغَيْرِ اعَانَةٍ مِنْهُ فَمَا يُظَنُّ

ماخذ احکام کی تنبیہ میں یا اس کی بلا اعانت ہو اب اس شخص کے

فَمِنْ كَانَ مُوَافِقًا لِشَيْخِهِ فِي أَكْثَرِ الْمَسَائِلِ لَيْتَ يَعْرِفُ

حق میں کہ اپنی طرح سے اکثر مسائل میں موافق ہو پر وہ

لِكُلِّ حُكْمٍ دَلِيلًا وَيُظَاهِرُ قُلُوبَهُ بِذَلِكَ الدَّلِيلِ وَهُوَ عَلَى

ہر ایک حکم کی دلیل جانتا ہے اور اس کا دل اس دلیل پر مطمئن ہے اور وہ شخص اس حکم یا دلیل سے

بَصِيرَةٌ مِنْ أَمْرِهِ أَنَّهُ لَيْسَ بِمُجْتَدٍ ظَنٌّ فَاسِدٌ وَكَذَلِكَ

خوب دیکھ رہی ہے کہ یہ گمان جو کیا جا رہی ہے کہ وہ مجتہد نہیں ہے یہ گمان خراب ہے وہ ایسی ہی جہل گمان پر اعتماد کر کے

مَا يُظَنُّ مِنْ أَنَّ الْمُجْتَدَّ لَا يُوجَدُ فِي هَذِهِ الْأَزْمِنَةِ اعْتِدَادًا

یہ گمان کرنا کہ اس زمانہ میں مجتہد نہیں ہے بنا د ہے

عَلَى الظَّنِّ الْأَوَّلِ بِنَاءً فَاسِدًا عَلَى فَاسِدٍ فَشَرُّ طَعْنٍ أَنَّهُ لَا بُدَّ

فاسد کی فاسد پر اور اجتہاد کی شرط یہ ہے کہ مجتہد کو ضرور ہے

لَهُ أَنْ يَعْرِفَ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْأَحْكَامِ

کہ کتاب اور سنت میں سے وہ جانتا ہو کہ جو احکام سے متعلق ہیں

وَمَوَاقِعَ الْأَجْمَاعِ وَشَرَائِطَ الْقِيَاسِ وَيُقَيِّزُ النَّظَرَ

اور اجماع کی مواقع کو اور قیاس کی شروط کو اور نظر کی کیفیت کو

وَعِلْمَ الْعَرَبِيَّةِ وَالنَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ وَحَالَ الزَّوَاةِ وَلَا

اور علم عربی کو اور ناسخ و منسوخ کو اور زاویوں کی حال کو اور

حَاجَةً إِلَى الْكَلَامِ وَالْفَقْهَ قَالَ الْغَزَالِيُّ إِنَّمَا يَحْصُلُ الْاجْتِهَادُ

کلام اور فقہ کی کچھ حاجت نہیں ہی عزالی کہتا ہی کہ ہماری زمانہ میں اجتہاد

فِي زَمَانِنَا بِمَا سَنَزِلُ الْفَقْهَ وَهِيَ طَرِيقُ تَحْصِيلِ الدَّرَاجَةِ

بجز فقہ کی چھان چھوڑ کی حاصل نہیں ہوتا اور اس زمانہ میں تنہم کی تحصیل کا

فِي هَذَا الزَّمَانِ وَلَمْ يَكُنِ الطَّرِيقُ فِي زَمَنِ الصَّحَابَةِ رِضًا

بہر ہی طریقہ ہی اور یہ طریقہ صحابہ رضہ کی زمانہ میں نہیں تھا

ذَلِكَ قُلْتُ هَذَا الشَّارِعَةُ إِلَى أَنَّ الْاجْتِهَادَ الْمَطْلُوقَ الْمُنْتَسِبَ

میں بہ کہتا ہوں یہ اوہ اشارہ ہی کہ اجتہاد و مطلق منسوب

لَا يَكُونُ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ تَضَوُّعِ الْمُجْتَهِدِ الْمُسْتَقِيلِ وَلَكِنَّ ذَلِكَ لَا يَدْرُ

بدون معرفت مجتہد مستقل کے تضووع کے پورا نہیں ہوتا اور ایسی ہی مجتہد

لِلْمُسْتَقِيلِ مِنْ مَعْرِفَةِ كَلَامٍ مِنْ مَضَى مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ

مستقل کو معرفت کلام کہ شنگان یعنی صحابہ اور تابعین

وَيَتَعَرَّفُ فِي أَبْوَابِ الْفَقْهِ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَا مِنْ شُرُوطِ

اور متبع تابعین کے ابواب فقہ میں ضرور چاہی اور اجتہاد کی یہ شرط جو پہنی بیان کی ہی

الْاجْتِهَادِ مَبْسُوطٍ فِي كُتُبِ الْأَصُولِ وَ

کتب اصول میں خوب مذکور ہی اور

لَا يَأْسَلُنْ يُورَدُ ذَلِكَ الْبَغْوِيُّ فِي هَذَا

اس مقام پر بغوی کی فقہ پر کو بیان کرنا

الْمَوْضِعِ قَالَ ابْنُ عَرَبٍ وَأَنَّهُ تَدْرُسُ مِنْ جَمْعِ خَمْسَةِ أَقْلَاءَ مَلِكٍ

کچھ مصالغہ نہیں ہی بغوی کہتا ہی اور یہ وہی جو بلع قسم کے عل جمع کر کے

عَلَّمَ كَتَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَّمَ سَنَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

علم کتاب اللہ عزوجل کا اور علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

عَلَيْهِ وَالْإِلَهَ وَسَلَّمَ وَأَقَاوِيلَ عُلَمَاءِ السَّلَفِ مِنْ أَجْمَاعِهِمْ

حدیث اور علماء سلف کے اجماع سے

وَأَخْتَرَفَهُمْ وَعِلْمَ اللُّغَةِ وَعِلْمَ الْقِيَاسِ وَهُوَ طَرِيقُ اسْتِنْبَاطِ

اور اختلافی اقوال کا اور علم لغت کا اور علم قیاس کا اور وہ طریق جو حکم کو استنباط کا

الْحُكْمُ عَنِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ إِذَا تَمَيَّزَتْ صَرِيحًا فِي نَصِّ

کتاب اور سنت سے جبکہ اس میں حکم کو نص

كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ أَوْ أَجْمَاعٍ فَيُحْيِي أَنْ يَعْلَمَ مِنْ عِلْمِ الْكِتَابِ

کتاب یا سنت یا اجماع میں صریح نہ ہو لیکن وہی دلیل و سبب سے حکم کو کتاب میں

النَّاسِخَ وَالْمَنْسُوخَ وَالْمُجْمَلُ وَالْمُفْرَدُ وَالْعَامُّ وَالْمَحْكَمُ

ناسخ اور منسوخ کو اور مجمل اور مفرد کو اور خاص اور عام کو اور محکم

وَالْمُتَشَابِهَ وَالْمُكْرَاهَةَ وَالْخَيْرَ وَالْإِبَاحَةَ وَالذَّبَّ

اور متشابه کو اور مکراہت اور حرمیت اور اباحت اور مستحب اور

الْوُجُوبَ وَيَعْرِفُ مِنَ السُّنَّةِ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ وَيَعْرِفُ مِنْهَا الصَّحِيحَ

اور واجب کو جان لی اور سنت میں سے ان سب چیزوں کو جان لے اور سنت کی صحیح

وَالضَّعِيفَ وَالْمُسْنَدَ وَالْمَرْسَلُ وَيَعْرِفُ تَرْثِيذَ السُّنَّةِ عَلَى الْكِتَابِ

اور ضعیف کو اور سند اور مرسل کو جان لے اور سنت کو کتاب پر

وَنَزِيلَ الْكِتَابِ عَلَى السُّنَّةِ حَتَّىٰ لَوْ وَجَدَ حَدِيثًا لَا يُوَافِقُ ظَاهِرَهُ

مرب کرنا اور کتاب کو سنت پر مرتب کرنا جان لی یہاں تک کہ اگر کسی حدیث کو ایسا پایا کہ اس کا ظاہر

الْكِتَابِ يَهْتَدِي إِلَىٰ وَجْهِ مُخْتَلَفٍ فَإِنَّ السُّنَّةَ بَيِّنَاتٌ

کتاب سے جہت نہیں ہوتی تو اس کی مطابقت کی وجہ پا جاوے گی کیونکہ سنت

الْكِتَابِ وَلَا يَخَالِفُهُ وَإِنَّمَا يَجِبُ مَعْرِفَةُ مَا وَرَدَ مِنْهَا فِي

کتاب کی بیان ہوتی ہے اور مخالف نہیں ہوتی اور معرفت واجب تھی ہی ہے کہ جو حدیثیں

الْحُكْمُ الشَّرْعِيُّ دُونَ مَا عَدَاهَا مِنَ الْقَصْرِ وَالْخَبَارِ

الحکم شرعی میں وارد ہونے والے احکام سے علاوہ حکایات اور اخبار اور

الْمَوَاعِظُ وَكَذَلِكَ يُجِبُنْ يَعْرِفُ مِنْ عِلْمِ اللُّغَةِ مَا أَلُو

مواعظ کی وجہ سے نہیں ہی اور ایسے ہی علم لغت میں اتنا ہی واجب ہی

فِي كِتَابِ أَوْسْتَرِي فِي أُمُورِ الْأَحْكَامِ دُونَ الْأَحَاطَةِ

جو کتاب و سنت کی اندر احکامی امور میں وارد ہونے میں تمام لغات عرب کا احاطہ

بِجَمِيعِ لُغَاتِ الْعَرَبِ وَيَتَّبِعِي أَنْ يَتَّخِذَ فِيهَا بِحَيْثُ يَقِفُ

واجب نہیں ہی اور مناسب یہی کہ اس میں اتنی مشقت کری

عَلَى مَرَامٍ كَلَامِ الْعَرَبِ فِيمَا يَدُلُّ عَلَى الْمُرَادِ مِنْ اخْتِلَافِ

کہ کلام عرب کے مقصود سے واقف ہو جاوے کہ مختلف محل اور مختلف احوال میں

الْمَحَالِّ وَالْأَحْوَالِ لِأَنَّ الْخَطَابَ وَرَدَ بِلِسَانِ الْعَرَبِ فَمِنْ

اس سے کہ مراد ہوتی ہی کیونکہ خطاب الہی تو عربی زبان میں وارد ہوا ہی

لَمْ يَعْرِفْ لَا يَقِفُ عَلَى مُرَادِ الشَّارِعِ وَيَعْرِفُ أَقَاوِيلَ الصَّحَابَةِ

جو شخص لغت کو نہیں جانتا تو شارع کی مراد سے واقف نہیں ہوگا اور صحابہ

وَالْتَّابِعِينَ فِي الْأَحْكَامِ وَمُعَظَمَ فُتَوَى قُضَاءِ الْأُمَّةِ

اور تبعین کے اقوال کو جو احکام میں ہیں اور اس کے فقہاء کے بڑی بڑی فتاویٰ کو جان لے

حَتَّى لَا يَقَعُ حُكْمُهُ مُخَالَفًا لِقَوْلِهِمْ فَيَكُونُ فِيهِ خَرَقٌ

تاکہ اس کا حکم ان کے اقوال کے برخلاف واقع نہ ہو کیونکہ اس میں

الْإِجْمَاعُ وَإِذَا عَرَفَ مِنْ كُلِّ مَنَ هَذِهِ أَوْ تَوَاعُفَ مُعَظَمَةِ

اجماع ہونے والی اور جب ان اقسام سے ہر ایک کی معظم کو جان لے

فَهُوَ خَيْرٌ مِمَّنْ لَا يَشْتَرِطُ مَعْرِفَةَ جَمِيعِهَا بِحَيْثُ لَا

نواب شخص مجتہد ہی اور تمام احکام کا جان لینا ایسا کہ اس میں سے کوئی امر

يَشُدُّ عَنْ شَيْءٍ مِنْهَا وَإِذَا لَمْ يَعْرِفْ نَوْحًا مِنْ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ فَسَيَكُونُ

بانی زنجہای شریعتین اور ان علوم میں سے کسی کو کسی باب سے کوہی نہیں جانتا تو بہر اسکی راہ

التَّقْلِيدَ وَإِنْ كَانَ مُتَجَرِّبًا فِي مَذْهَبٍ لِحَدِّثٍ مِنْ أَحَادِثِ السَّلَفِ

تقلید ہی اگرچہ افراد ائمہ سلف میں سے کسی ایک کی مذہب کا پیغمبر جامع ہے ہو

فَلَا يَجُوزُ لَهُ تَقْلِيدُ الْقَضَاءِ وَلَا التَّرْصُدُ لِلْفِتَا وَإِذَا جَمَعَ

پہل و سکوفا منی ہوتا جائز نہیں ہی اور نہ فتویٰ دیکو امیدوار ہوتا اور اگر کسی یہہ علوم

هَذِهِ الْعُلُومَ وَكَانَ مُجَانِبًا لِلْأَهْوَاءِ وَالْيَدَعَ

مع کرے اور ہوا ہوس اور بدعات کا تارک ہو

مُذِيرًا بِالْوَدْعِ مُحْتَرِّزًا عَنِ الْكِبَايَرِ غَيْرُ مُصَرِّعٍ عَلَى

اور فتویٰ کا لباس پہنتی ہوئی کبار سے بھیجی والا ہو

الصَّغَايِرِ جَازِلُهُ أَنْ يُتَقَلَّدَ الْقَضَاءُ وَيَتَصَرَّفَ

صغائر پر اڑا ہوا ہو تو اسکو جائز ہے کہ قاضی ہو جاوے اور شرعی احکام میں

فِي الشَّرْعِ بِالْإِجْتِهَادِ وَالْفَتْوَى وَيُحِبُّ

اجتہاد اور فتویٰ کی راہ سے نصرت کرے اور ایسی شخص کو

عَلَى مَنْ لَمْ يَجْمَعْ هَذِهِ الشَّرَاطِيطَ تَقْلِيدُهُ

کو مہین یہہ شرطیں مع ہیں اسکی تقلید

فِي مَا يَعْنُ لَهُ مِنَ الْحَوَادِثِ أَنْتَهَى كَلَامُ

اوس حکم میں جو حوادث میں پہل آوی واجب ہی فتویٰ کا کلام

الْبَغَوِيِّ وَقَدْ صَرَّحَ الرَّافِعِيُّ وَالتَّوَوُّ

تمام ہوا اور رافعی اور تواتر

وَعَايَرَهُمَا مِنْ لَا يَخْصُو زِيَادَةُ

وغیرہ کی وجہ سے کثرت کی شمار نہیں ہو سکتی تعریض کی ہے اور

وَعَبْرُهُمَا مِنْ لَمْ يُحْصَ كَثْرَةُ أَنَّ الْمُجْتَهِدَ الْمُطْلَقَ الَّذِي مَسَّ

وغير ذلک جواب کثرت است و این حدیث مستقل است و کلامی کہ از مجتہد مطلق کہے

تَقْسِيرُهُ عَلَى قِسْمَيْنِ مُسْتَقِلٌّ وَمُنْتَسِبٌ وَيُظْهِرُ مِنْ كَلَامِهِ

تفسیر کذا ہے دو قسم ہے مستقل اور منتسب اور علامہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے

أَنَّ الْمُسْتَقِلَّ يَمْتَنِعُ عَنْ غَيْرِهِ بِثَلَاثِ خِصَالٍ أَحَدُهَا التَّصَرُّفُ

کہ مجتہد مستقل غیر مستقل سے منع میں نہ ہوتا ہے ایک تو ان مہول میں تصرف کرنا

فِي الْأَصُولِ الَّتِي عَلَيْهِمُ بَيَانُ فَحْمَتِهِ وَثَانِيهَا تَتَّبِعُ الْآيَاتِ

کہ جب راوی کے اجتہادی مسائل کی بناء ہے اور دوسرے آیات

وَالْأَحَادِيثُ وَالْأَثَارُ لِمَعْرِفَةِ الْأَحْكَامِ الَّتِي سَبَقَ بِالْجَوَابِ

اور احادیث و آثار کی تلاش واسطہ معرفت اہل احکام کے جن میں جواب

فِيهَا وَ اخْتِيَارُ بَعْضِ الْأَدِلَّةِ الْمُتَعَارِضَةِ عَلَى بَعْضِ بَيَانِ

ہے ہوا ہی و متعارض دلیلوں میں کی گئی پراختیار کر لینا اور اس کے احتمال معنوں سے

الرَّاجِحِ مِنْ فَحْمَتِهِ وَ الثَّنِيَّةُ لِمَا خَذَ الْأَحْكَامُ مِنْ تِلْكَ

راجحہ بیان کرنا اور ان دلائل میں سے احکام کے ماخذ

الْأَدِلَّةِ وَالَّذِي نَرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ ثَلَاثُ عِلْمِ

ثانیہ کرنا اور ہم یومین سمیٹے ہیں والدہ اعلم کہ یہی شافعی کے علم کا

الْتِمَافِعِي سَمِ وَ الثَّلَاثَةُ الْكَلَامُ فِي الْمَسَائِلِ الَّتِي لَمْ يَسْبِقْ

پہلا اور دہمی اور یہی حدیث اور ان مسائل میں کہ جب پہلے نہ

بِالْجَوَابِ فِيهَا اخِذَ مِنْ تِلْكَ الْأَدِلَّةِ وَالْمُنْتَسِبِ مَنْ سَلَّمَ

جواب میں ہوا اور یہی دلائل سے نکال کر بحث کرنا اور مجتہد منتسب پرہی

أَصُولُ شَيْخِهِ وَاسْتَعَانَ بِكَلَامِهِ كَثِيرًا فِي تَتَبُعِ الْأَدِلَّةِ

جوابی شیخ کے اصول سے اور شیخ کے کلام سے دلائل کے تلاش میں

۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

وَالْتَنْبِيْهِ لِمَا خَذَ وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ مُسْتَيَقِّنٌ بِالْأَحْكَامِ

اور ماخذ کی تنبیہ میں اکثر احوال پر اس کے اور مع اس کے دو احکام کو بذریعہ دلائل کے

مِنْ قَبْلِ اِدْلَتِهَا قَادِرٌ عَلَى اسْتِنبَاطِ الْمَسَائِلِ مِنْهَا قَلَّ

بھیٹے جاتا ہو اور ان دلائل سے مسائل کے استنباط پر قادر ہو اور اس سے ایسا حال قلیل ہو

ذَلِكَ مِنْهُ اَوْ كَثُرَ اَوْ اِلَّا يَشْرُطُ اَلْمَوَارِدُ الْمَذْكُوْرَةُ فِي

بالمشہور اور یہ امور مذکورہ مجتہد مطلق ہی میں بشرط ہین

الْمَجْتَهِدِ الْمَطْلُوقِ وَاَمَّا الَّذِي هُوَ دُوْنُهُ فِي الْمَرْتَبَةِ فَهُوَ

اور جو مجتہد کہ مرتبہ میں اس سے کمتر ہو

مُجْتَهِدٌ فِي الْمَذْهَبِ هُوَ مُقَدِّلُ اَلْاِمَامِ فِي مَا ظَهَرَ فِيهِ

مجتہد فی المذہب ہے اور وہ اپنی امام کا اور احکام میں جو مضامین پر چکا ہے مقلد ہوتا ہے

نَصُّهُ لَكِنَّهُ يَغْرِفُ قَوَاعِدَ اِمَامِهِ وَمَا بَنَى عَلَيْهِ مَذْهَبَهُ

پر وہ اپنی امام کے قواعد اور جمیع اس کی اپنی مذہب کے بنائے ہی جاتا کرتا ہے

فَاِذَا وَقَعَتْ حَادِثَةٌ لَّمْ يَغْرِفْ اِلَّا مَا بِهِ نَصًّا اِجْتِهَادِيًّا

پس جبوقت ایسا حادثہ پیدا ہو جائے جس کی امام کی کچھ نص معلوم نہیں ہو تو تو اس میں امام کی مذہب پر چکا ہوگا

عَلَى مَذْهَبِهِ وَخَرَجَ بِاَمْنٍ اَقْوَالَهُ وَعَلَى مِثْوَالِهِ وَدُوْنَهُ

اور اس کے امام کی اقوال سے اور اس کے وضع پر نکلتا ہے اور اس سے

فِي الْمَرْتَبَةِ مُجْتَهِدُ الْفُقَهَاءِ وَهُوَ الْمُتَجَرِّفُ فِي مَذْهَبِ اِمَامِهِ

مرتبہ میں کمتر مجتہد الفقہاء ہوتا ہے اور وہ اپنی امام کے مذہب کا متجرب

اَلْمُتَمَكِّنُ مِنْ تَرْجِيْحِ قَوْلٍ عَلَى اٰخَرٍ وَوَجْهٍ مِنْ وَجُوْهِ اَصْحَابِ عَلَيٍّ

ایک قول کو دوسری پر اور صاحبان علم کے وجوہ میں ایک جہ کو دوسرے پر ترجیح دیتی ہو

اٰخَرُ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَبْوَانِ اَخْتِلَافِ الْمُجْتَهِدِيْنَ اَخْتَلَفُوْا فِي

تا دوسرے جاننا اعلم باب مجتہدین کی اختلاف کی بیان میں مجتہدین کے

بِاِخْتِلَافِ الْمُجْتَهِدِيْنَ

تَصَوِّبُ الْمُجْتَمِعِينَ فِي الْمَسَائِلِ الْفُرْعِيَّةِ الَّتِي لَا قَاطِعَ فِيهَا

صواب پر ہونے والے مسائل میں کہ اولین حکم قطع نہیں ہے اختلاف کیا ہے

هَلْ كُلُّ مُجْتَمِعٍ فِيهَا مُصِيبٌ وَالْمُصِيبُ فِيهَا وَاحِدٌ وَقَالَ

آیا اولین مسائل میں ہر ایک مجتہد صواب پر ہے یا اولین ایک صواب پر ہے

يَا أَوَّلَ الشَّيْخِ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ وَالْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو يُوسُفَ

حلقہ اول کے توشیح ابو الحسن اشعری اور قاضی ابو بکر اور ابو یوسف

وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ وَابْنُ شَرِيحٍ وَنَقَلَ عَنْ جَمْعٍ مِمَّنْ كَلِمِينَ

اور محمد بن الحسن اور ابن شریح نقل کیا ہے جمہور متکلمین سے

مِنَ الْأَشَاعِرَةِ وَالْمُعْتَزِلَةِ وَفِي كِتَابِ الْحَرَّاجِ لَا بِي يُوسُفَ

اور معتزلہ سے منقول ہے اور ابو یوسف کی کتاب الحراج میں اس طرف

اِتِّسَارَاتٌ إِلَى ذَلِكَ تُقَارِبُ التَّصَرُّحَ وَبِالْثَّانِي قَالَ جَمْعُهُمْ

ایسے اشارتیں ہیں کہ تصریح کے قریب قریب ہیں اور ثانی کے جمہور

الْفُقَهَاءُ وَنَقَلَ عَنِ الْأَمَّةِ الْأَرْبَعَةِ وَقَالَ ابْنُ السَّمْعَانِيِّ

فقہاء نقل کیا ہیں اور چاروں امام سے منقول ہے اور ابن سمعان

فِي الْفَوَاطِيعِ أَنَّهُ ظَاهِرٌ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ قَالَ الْيَضَاوِيُّ فِي الْمَنْزَجِ

فواصیح میں کہتا ہے کہ ظاہری مذهب یہی ہی بیضاوی منہاج میں کہتا ہے

اِخْتَلَفَ فِي صَوَابِ الْمُجْتَمِعِينَ بِنَاءً عَلَى الْخِلَافِ أَنَّ لِكُلِّ صَوْرَةٍ

کہ مجتہدین کے صواب پر ہونے کا اختلاف اس خلاف پر مبنی ہے جو ہر ایک صورت کیوں ہے

حُكْمٌ مُعَيَّنٌ عَلَيْهِ دَلِيلٌ قَطْعِيٌّ أَوْ ظَنِّيٌّ وَالْمُخْتَارُ مَا صَحَّ عَنْ شَيْخٍ

ایک حکم معین ہونے پر قطعی یا ظنی دلیل ہو اگر ظنی ہو اور مختار وہی جو امام شافعی سے صحیح ہے

أَنَّ فِي الْحَادِثَةِ حُكْمٌ مُعَيَّنٌ عَلَيْهِ أَمَارَةٌ مُكْمَلَةٌ وَجَدَهَا أَصَابُ

کہ حادثہ میں حکم معین ہوتا ہے اور اس پر نشانیاں ہوتی ہیں جسے اذکوبالیا مصیب علی اور حسنی اذکوبو

فَقَدْ هَانُ خَطَاؤُهُ وَلَمْ يَأْتِرْ لَانَ الْإِجْتِهَادِ مَسْبُوقٌ بِالْإِدْلَةِ لَا لَهَ

کہاں جوں کی اور گنہگار نہیں ہوا سلسلہ کے اجتہاد و دلائل سے بعد سے کیونکہ

طَلَبُهَا وَالِدَلَالَةِ مُتَأَخِّرَةٌ عَنِ الْحُكْمِ فَلَوْ تَحَقَّقَ الْإِجْتِهَادُ انْ لاجْتِمَاعِ

اجتہاد و دلائل کے تلاش ہونے ہی اور ولایت سے ہی متاخر ہوتی ہی پھر اگر دو اجتہاد جمع ہوں تو اجتہاد

النَّقِیْضَانِ وَلَا نَهَ قَالَ عَلَيْكَ الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ مَنْ أَصَابَ فَلَهُ

نقیضین ہو جائے اور ایسے کہ رسول صلعم نے فرمایا ہے جو مجتہد نصیب ہوتا ہی اس کے لیے

أَجْرَانِ مَنْ أَخْطَا فَلَهُ أَجْرٌ وَلِحَدِّ قَلِيلٍ كَوْنُ تَعَيَّنَ الْحُكْمُ فَالْخَالِفُ

دو ہزار اجر ہی و جو چوک گیا اس کی سوا اس کے ایک اجر ہی کیونکہ اعتراض اگر حادثہ کا حکم نہیں ہو تو اس کی مخالفت نہیں ہوتی

لَهُ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَيَفْضَحُ لِقَوْلِهِ نَعَالَى وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ

کہو ال کے حکم موافق انزال اللہ کی نہیں دیا پھر وہ حق ہو چکا اس واسطے کہ اگر مخالف فرماتا ہی و جو کوئی حکم نہ کرے

بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ قُلْنَا أَمْرًا بِالْحُكْمِ بِمَا

اللہ کی اتاری ہے بد سو وہ ہی لوگ ہیں بی حکم ہم جواب دیتی ہیں یہ امر اس کے

ظَنَّهُ وَإِنْ أَخْطَا الْحُكْمُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قِيلَ كَوْمَ يَصُورُ الْجَمِيعِ

ظنون حکم کا ہی اگر حکم نہ نزل الہی ہی چوک جاؤ کوئی کہتا ہے اگر سب مجتہد صحیح قیاس دین

مَا جَازَ نَصَبُ الْخَالِفِ قَدْ نَصَبَ أَبُو بَكْرٍ زَيْدًا قُلْنَا كَمْ يَجُزُّ

تو مخالف کہ منصوب کرنا جائز نہیں ہوتا اور حال یہ ہی کہ ابو بکر نے زید کو منصوب کیا ہی جواب ہی میں

تَوَلَّيْتُ الْمُبْطِلَ الْخَطِئَ لَيْسَ يَبْطُلُ إِنْتَهَى كَلَامُ الْبَيْضَاوِيِّ قَوْلُهُ

مبطلا کا وال کرنا جائز نہیں ہی اور خطیے بطل نہیں ہوتا بیضاوی کا کلام تمام ہوا

لِحُلِّ صُورَةِ حُكْمِهِ الْخَالِفُ قُلْنَا حُكْمُ عَلَى الْغَيْبِ بِإِدْلِيلٍ قَوْلُهُ

کل صورت حکم اگر تھا ہم کہتے ہیں غیب پر بلا دلیل حکم ہے ہوا

مَا صَحَّ عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّ فِي الْحَادِثَةِ الْخَالِفَ قُلْنَا مَعْنَاهُ فِي كُلِّ حَادِثَةٍ

ما صح عن الشافعی ان فی حادثہ اختلاف ہم کہتے ہیں اس کے یہ معنی ہیں کہ ہر ایک حادثہ میں

قَوْلٌ هُوَ وَفَّقَ بِهِ الصَّوْلُ وَأَقْعَدَ فِي طَرِيقِ الْاجْتِهَادِ وَعَلَيْكَ فَا

قول صول کے موافق اور اجتہاد کے طریقہ کو آسان بنانا اور اجتہاد میں دلائل میں سے

ظَاهِرَةٌ مِّنْ دَرَكِ الْاِجْتِهَادِ مَن وَجَدَهَا اَصَابَ وَمَن فَقَدَهَا

ظاہر نشان ہوئی ہی جس نے اس نشان کو پایا جواب پر پہنچا اور جس نے اس کو گم کیا

فَقَدَ خَطَا وَلَمْ يَكُنْ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ نَصٌّ فِي اَوَّلِ الْاُمُورِ

بیشک ہو گیا اور گنہگار نہیں ہوا اور یہ اس لیے کہ ائمہ کے اوائل میں یہ نص موجود ہے کہ

الْعَالِمُ اِذَا قَالَ لِلْعَالِمِ اَخْطَا فَمَعْنَاهُ اَخْطَا الْمُسْلِكُ السَّيْلُ

ایک عالم اگر دوسرے عالم کو کہی کہ تو نے خطا کی تو اس کی یہ معنی میں کہ تو نے اس راہ میں

الَّذِي يَلْبَغِي لِلْعُلَمَاءِ اَنْ يَسْكُوهُ وَبَسْطُ ذَلِكَ وَمَثَلُهُ بِمَثَلِ

کو شمار کرنا اور یہ طریقہ اس راہ سے خطا کے اور اس کو جسی تفصیل سے گہرائی اور سبب میں لایا

كَثِيرٌ وَمَعْنَاهُ اِذَا كَانَ فِي الْمُسْلِكِ خَيْرٌ اَوْ اَحَدٌ فَقَدْ اَصَابَ

یا اس میں بہتری ہو یا اس میں خیر واحد ہو ہی تو جس نے اس کو پایا بیشک نصیب ہوا

مَنْ وَجَدَهَا وَخَطَا مَنْ فَقَدَهَا وَهَذَا اَيْضًا مَبْسُوطٌ فِي الْاَمْرِ

اور جس نے اس کو پایا وہی خطا کی اور جس نے اس کو گم کیا یہ بھی مفصل ہے

قَوْلُهُ لَإِنْ اِجْتِهَادًا مَسْبُوقًا إِلَى الْاٰخِرِ قُلْنَا تَعَبَّدْنَا لِلَّهِ تَعَالٰی

قوله ان اجتہاد مسبوق الی آخر ہم کہتے ہیں کہ علیہ اللہ تعالیٰ نے یہی عبادت پہرائی ہے

بِأَنْ تَعْمَلَ مَا يُوَدِّي إِلَيْهِ اِجْتِهَادًا فَطَلَبُ الَّذِي نَعْمَدُ اَجْمَالَ

کہ ہم وہ عمل کیا کرتے ہیں جو اس کی طرف ہمارا اجتہاد پہنچا دے پس ہم ہی اجمال علم کو مانگتے ہیں

لِلْحَيْطُورِ بِتَفْصِيلٍ قَوْلُهُ اِجْتِمَعَ التَّقِيضَانِ فَلَنَا هُوَ كَخِصَالِ

ہم کو اس کی درمیدی تفصیل علم حاصل کرنے کے لیے تقاضا ہے ہم کہتے ہیں یہ

الْكِفَارَةُ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهَا وَاجِبٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ قَوْلُهُ مَرَّضًا

جیسے کفارہ کی چیز میں کوہر سب واجب ہیں اور واجب نہیں ہیں قول من اصاب

فَلَا أَجْرَ لِي قُلْنَا هَذَا عَلَيْكُمْ لَا لَكُمْ لِأَنَّ الْخَطَاءَ الَّذِي يُوجِبُ

جبران بسم کہتے ہیں یہ ہو گا، مفسر نے مفید ہیں اس لیے کہ جس خطا سے انوار باطل

الْأَجْرَ لَا يَكُونُ مَعْصِيَةً فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونُوا حُكَمَاءً لِلَّهِ تَعَالَى أَحَدُهُمْ

بمعصیت نہیں ہوگی سو ضروری کہ وہ در نو حکم الہی ہی ہوں گا اور میں نے ان کو دوسرے

أَفْضَلُ مِنَ الْآخِرِ كَالْعَزِيمَةِ وَالرَّخْصَةِ أَوْ هَذَا فِي الْقَضَاءِ وَلَا بُدَّ

افضل سے جیسے عزیمت اور رخصت یا یہم تصامین ہے اور بالہ نور

أَنَّ الْمُتَحَقِّقَ فِي الْخَارِجِ إِمَّا قَوْلُ الْمُدَّعِي أَوْ الْمُنْكَرُ قَوْلُهُ أَمَّا بِالْحُكْمِ

نہج میں یا تو مدعی کا قول ثابت ہوگا یا منکر کا قول اور امر بالحق

بِمَا ظُنُّوا قُلْنَا اعْتَرَفَ بِمَقْصُودِنَا قَوْلُهُ وَالْخَطَأُ لَيْسَ بِمُطْلَبٍ

بما ظن ان بسم کہتے ہیں یہ مقصود کا اقرار ہے قولہ والخطا لیس بمطلوب

قُلْنَا لَمَّا لَمْ يَكُنْ مُبْطِلًا لَمْ يَكُنْ مُخَالَفًا لِلْحَقِّ لِأَنَّ كُلَّ مُخَالَفٍ

ہم کہتے ہیں جب خطا بمطلوب نہیں ہے تو حق کا مخالف ہی نہیں ہی اس لیے کہ حق کا مخالف

لِلْحَقِّ مُبْطِلٌ وَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ وَالْحَقُّ أَنَّ مَا

تو بمطلوب ہی ہوتا ہی اور حق کے بعد بجز کرا ہے کی کیا ہے اور حق یہی کہ جوابات

نَسِبَ إِلَى الْأُمَمَةِ الْأَرْبَعَةِ قَوْلُ قُحْرَبِّهِ مِنْ بَعْضِ تَصَرُّفَاتِهِمْ

جبران ان امام کی طرف سے یہی وہ قول دیکھئے بعض تصریحات سے نکالا ہوا ہے

وَلَيْسَ نَصًّا مِنْهُمْ وَأَنَّهُ لَا خِلَافَ لِلْأُمَمَةِ فِي تَصْوِيبِ الْمُجْتَمِعِينَ

اور ان کے بیان سے مخصوص نہیں ہے اور حق یہی کہ امت کو مجتہدین کے تصویب ہو سکتا

فِيمَا خِيفَ فِيهِ نَصًّا أَوْ إِجْمَاعًا كَالْقُرْآنِ السَّبْعِ وَصِيغَةَ الْأَدْعِيَةِ

جہاں کہ اختیار را زردی نص یا اجماع کی ثابت ہی خلاف نہیں ہے جیسے ساتوں قرآنین اور دعاؤ کی کلمات

وَالْوَسْطِ سَبْعٍ وَتِسْعٍ وَوَاحِدٍ عَشْرَةً

اور وسطی سات اور نو اور یکبارہ رکعتیں

فَكَذَلِكَ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُخَالَفُوا فِيمَا خَيْرَ فِيهِ دَلَالَةٌ وَالْحَقُّ أَنَّ

تو ایسے ہی سزاوارتھ ہیں کہ جہان اختیار دی جائے کی ثابت ہی خلاف کرین اور میں تو یہی کہ

الْاِخْتِلَافُ اَرْبَعَةٌ اَفْسَادُ أَحَدُهُمَا تَعْيِينَ فِيهِ الْحَقُّ قَطْعًا

اختلاف چار قسم ہوتا ہے ایک تو وہ کہ جس میں حق یقینی متعین ہے

وَيَجِبُ أَنْ يَنْقُضَ خِلَافُهُ لِأَنَّهُ بَاطِلٌ يَقِينًا وَثَانِيَهُمَا تَعْيِينَ

اور واجب ہے کہ اسکا خلاف توڑا جائے کیونکہ یقینا باطل ہے اور دوسری قسم یہ کہ اوہ میں حق

فِيهِ الْحَقُّ بِغَالِبِ الرَّأْيِ فِي خِلَافِهِ بَاطِلٌ ظَنًّا وَثَالِثُهُمَا مَا كَانَ

باعتبار غالب کے متعین ہوا اور اسکا خلاف ظنی باطل ہوتا ہے اور چوتھی قسم وہ کہ

كُلًّا طَرَفٌ فِي الْخِلَافِ فَحَيْثُ أَفِيدَ بِانْقِطَاعِ وَرَبْعُهُمَا مَا كَانَ كِلَا طَرَفِي

خلاف کی دونوں طرفیں یقینی اختیار دی ہوئی ہوں اور جو ہی قسم وہ کہ

الْخِلَافُ فَحَيْثُ أَفِيدَ بِغَالِبِ الرَّأْيِ تَقْصِيلُ ذَلِكَ أَنَّكَ إِنْ كَانَتْ

خلاف کی دونوں طرفیں اعتبار غالب کے اختیار دی ہوئی ہوں اور اسکی تفصیل یہی کہ اگر

الْمَسْئَلَةُ نِيْمًا يَنْقُضُ فِيهَا قَضَاءُ الْقَاضِي بَأَنِّ يَكُونُ فِيهَا نَضْضٌ

مسئلہ اس قسم کا ہے جس میں قضاء قاضی کا نقص لازم آتا ہے اسطورہ اس مسئلہ میں

صَحِيحٌ مَعْرُوفٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَكُلُّ

سچے صلعم سے صحیح معروف موجود ہو پس جو

اجْتِهَادٌ خِلَافُهُ فَهُوَ بَاطِلٌ نَعْمَ رَبَّنَا بَعْدَ رَجْمِ بِلِّ نَصْرُ صَلَّى

اجتہاد اور کسی خلاف ہوگا سو وہ باطل ہوگا ہاں اتنا ہی کہ سبب نادانستی نص

اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ وَيَقُومَ الْحُجَّةُ وَإِنْ

رسول صلعم کے معذور رہا جانا ہی جب تک کہ وہ نہ پہنچے اور حجت قائم ہو اور اگر

كَانَ الْاجْتِهَادُ فِي مَعْرِفَةٍ وَاقِعَةٍ قَدْ وَقَعَتْ ثُمَّ اسْتَبَيَّ

اجتہاد کسی ایسی واقعہ کی دریافت کرین ہو کہ وہ ہو چکا ہی ہو اور اسکا حال مشتبہ ہو گیا ہی

الْحَالِ مِثْلَ مَوْتٍ زَيْدٌ حَيَاتُهُ فَلَا يَحْرَمُ أَنَّ الْحَقَّ وَاحِدٌ لَعَنَ

معلوم نہیں رہا جسے زید کی موت اور حیات سو بالضرورت حق ایک ہی جانب ہوا

رَبِّمَا يَعْدُرُ الْخَطُّ بِأَجْتِدَادِهِ وَإِنْ كَانَ الْأَجْتِدَادُ فِي أَمْرِ

ہاں بعض وقت اجتہاد کا خط معذور ہوتا ہے اور اگر اجتہاد ایسے باب میں ہو

فَوْضَ إِلَى تَحَرُّيِ الْجَهْدِ وَكَانَ الْمَأْخُذُ أَنْ مُتَقَارِبِينَ

کہ جہد کی اچھل پڑ جائے نہ ہوتی اور اس کی دونوں ماضی باہم قریب ہوں اور

لَيْسَ وَاحِدٌ مِنْهَا بَعِيدٌ مِنَ الْأَذْهَانِ جَدُّ الْجَيْثِ بَرِي

اوپر سے کسی کو کسی سا اذہان سے ایسا نہایت بعید نہ ہو کہ اس ماضی والا

أَنَّ صَاحِبًا مُقْصِرٌ قَدْ خَرَجَ مِنْ عُرْفِ النَّاسِ عَادَتِهِمْ

تقصیر والا سمجھا جائے کہ بیشک لوگوں کی محاورہ اور عادت سے باہر ہو گیا ہے

فَالْجَهْدُ بَيْنَ مُصَيَّانٍ مِثْلَ رَجُلَيْنِ قِيلَ لِكُلِّ وَاحِدٍ

ایسی دونوں جہد نصیب ہوئی ہیں مثلاً کسی نے دو شخصوں میں سے ہر ایک کو یہ کہا

مِنْهُمَا أَعْطِ كُلَّ فَقِيرٍ وَجَدْتَهُ دِرْهَمًا مِّنْ مَّالِي قَالَ كَيْفَ

کہ تم دونوں فقیر ملے اسکو میرے مال میں سے ایک درہم دیدیا کہ اوسنی کہا کہ میں کہوں کہ

أَعْرِفُ أَنَّهُ فَقِيرٌ قِيلَ إِذَا اجْتَهَدْتَ فِي تَلْتِمِثِ قَرَارِ الْفَقْرِ

معلوم کروں کہ وہ فقیر ہے کہا جب تو قرآن کی تلاش میں کوشش کرے گا

ثُمَّ أَتَاكَ التَّلَمُّ أَنَّهُ فَقِيرٌ فَأَعْطِ فَأَخْتَلَفَا فِي رَجُلٍ قَالَ

پھر جبکہ اطمینان ہوا کہ یہ فقیر ہے پس اسکو دیدیا کہ ہر دونوں شخصوں نے ایک ہی کی حال میں اختلاف کیا

أَحَدُهُمَا هُوَ فَقِيرٌ وَقَالَ الْآخَرُ لَا وَالْمَأْخُذُ أَنْ مُتَقَارِبِينَ

ایکے نے کہا یہ فقیر ہے اور دوسری نے کہا فقیر نہیں ہے اور ماضی دونوں کی باہم ایسے قریب ہیں

كَيْسُوغُ الْأَخْذِ بِمَا فَهِمًا مُصَيَّانٍ لَّأَنَّهُ مَا أَدَارَ الْحُكْمَ إِلَّا

کہ اوں دونوں ماضی سند جاری ہیں پس دونوں نصیب ہیں ایسی کہ اوسنی اپنی حکم کو اسی پر وار لیا ہے

مَنْ يَقَعُ فِي تَحْرِيهِ أَنْهُ فَقِيرٌ وَقَدْ نَقَعَ فِي تَحْرِيهِ ذَلِكَ

کہ جسکی اکل میں وہ فقیر معلوم ہو اور بیشک اسکی اکل میں بلائی ہوئی قصو کے یہ ہے

مَنْ غَيْرُ تَقْصِيرِ ظَاهِرٍ بِخِلَافِ مَا إِذَا أُعْطِيَ تَاجِرًا كَبِيرًا

ایک کہ فقیر سے برخلاف ایسی صورت ہے کہ کسی بڑی سوداگر

لَهُ خَدَمٌ وَحَشَمٌ فَإِنَّ الْقَائِلَ بِفَقْرِهِ يُعَدُّ مُقْصِرًا وَلَا

خدم حشم وال کو دیدی کیونکہ جو شخص ایسے سوداگر کو فقیر سمجھے، قصو والا نہ جانتا ہے ایسی

يَسُوغُ الْأَخْذَ بِالشَّبَهَةِ الَّتِي ذَهَبَ إِلَيْهَا فَهِيَ مَقَامُ

شبهہ ہی نہ لیا جبروہ گیا ہی جائز نہیں ہے پس یہاں دو مقام ہیں

أَحَدُهُمَا أَنْهُ فَقِيرٌ فِي الْحَقِيقَةِ أَمْ لَا وَلَا شُبُهَةَ أَنْ الْحَقِ

ایک تو یہ کہ آیا وہ حقیقت میں فقیر ہے یا نہیں اور بلاشبہ نہیں تو حق ایک ہی بات ہے

فِيهِ وَاحِدٌ وَأَنَّ التَّقْيِضَيْنِ لَا يَجْتَمِعَانِ وَالثَّانِي أَنْ

اور بیشک دو تقیضین جمع نہیں ہو سکتیں اور دوسرا مقام یہ ہے کہ جس نے

مَنْ أُعْطِيَ غَيْرَ الْفَقِيرِ عَلَى ظَنِّ فَقْرِهِ هَلْ هُوَ مُطِيعٌ أَمْ لَا

تواکر کو اپنی گمان میں فقیر سمجھ کر دیا آیا وہ حکم کا مطیع ہے یا نہیں

وَلَا شُبُهَةَ أَنْهُ مُطِيعٌ نَعْمَ مَنْ وَافَقَ ظَنُّهُ الْحَقِيقَةَ قَدْ

اور بلاشبہ وہ مطیع ہے ہاں جبکہ گمان حقیقت کے مطابق ہو گیا اوسنی

نَالَ حَظًّا وَافِرًا وَإِنْ كَانَ الْأَجْتِهَادُ فِي اخْتِيَارِ مَا خَيْرٍ

بڑا ہی کام کیا اور اگر اجتہاد اختیار دی ہوئی بات کے اختیار کر نہیں ہو

فِيهِ كَأَحْرِفِ الْقُرْآنِ وَصِيغِ الْأَدْعِيَةِ وَكَذَا مَا فَعَلَهُ

جیسے قرآن کے حروف اور دعاؤں کے کلمات اور ایسی ہی جی صلعم کے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ تَسْهِيلٍ لَعَلَّ

کے لئے وضع کے افعال انت پر سہولت کیواسطے

لَتَأْتِيَ مَعَ كُلِّهَا حَاوِيَةٌ لِأَصْلِ الْمَصْلُحَةِ فَالْجُتْهَادُ

بہودہ کے ساتھ ہر ایک دفعہ اصل مصلحت کرنا وہی ہے سو ایسی دونوں جہتیں

مُصِيبَانِ فَهَذَا كَلْمٌ بَيْنَ الْأَيْبِغِ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَوَقَّعَ فِيهِ

مُصِيبَةُ بُولِ بَيْنِ بَسِ بَسْبِ خَابِرِی کیونکہ سزاوار نہیں ہے کہ ایمان تو قوت کر لے

وَمَوَاضِعُ الْاِخْتِلَافِ بَيْنَ الْفُقَهَاءِ وَمَعْظَمُ أُمُورِ احْدَا

میں اختلاف کی موانع اور معظم موانع کے امور میں

أَنْ يَكُونَ وَاحِدٌ قَدْ بَلَغَهُ الْحَدِيثُ وَالْآخِرُ لَمْ يَدْعُهُ

ایک تو یہی کہ حدیث ایک کو تو ملے اور دوسری کو نہ پہنچے

وَالْمُصِيبُ هَهُنَا مُتَعَيِّنٌ وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ عِنْدَ كُلِّ

موت میں متعین ہی ہوتا ہے دوسرا امر یہ ہے کہ ہر ایک کی پاس

وَاحِدٌ حَدِيثٌ وَآثَارُ قِيَّةٍ الْفَتْوَى وَقَدْ اجْتَهَدَ فِي تَطْبِيقِ

حاشیہ و آثار ایمان شافعیوں اور اوسنی ایک کو ایک ہی مطابق کر دینے

بَعْضُهَا بِبَعْضٍ وَتَرْجِيحُ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فَادَى اجْتِهَادُهُ إِلَى

اور ایک کو ایک ترجیح دینی میں اجتہاد کیا سو اس کے اجتہاد کے

حَدِيثُهَا لِاِخْتِلَافٍ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ وَالثَّالِثُ أَنْ يَخْتَلِفَ

ایک کلمہ یہ کیا ہے اس طرح سے اختلاف واقع ہو گیا اور میرا امر یہ ہے

فِي تَفْسِيرِ الْأَلْفَاظِ الْمُسْتَعْمَلَةِ وَحَدِيثُهَا الْجَامِعَةُ الْمَانِعَةُ

کہ الفاظ مستعمل کی تفسیر میں اور الفاظ کی جامع اور مانع حدود میں

أَوْ مَعْرِفَةِ أَرْكَانِ الشَّيْءِ وَشُرُوطِهِ مِنْ قِبَلِ السَّرِّ وَالْخَدْفِ

یا ایک شے کی اركان اور شروط کی معرفت میں بطور سیر اور خدیف

وَتَرْجِيحِ مَنَاطٍ وَصِدْقٍ مَا وَصِفَ وَصْفًا عَامًّا عَلَى هَذِهِ

اور مہذبہ کے ارباب کے اس خاص صورت پر وہ مفہوم صادق آبادی جو وصف عام ہی

الصُّورَةُ الْخَاصَّةُ أَوْ انْطِبَاقُ الْكُلِّيَّةِ عَلَى جُزْئِيَّاتِهَا وَنَحْوُ ذَلِكَ
 موصوف ہوا ہی یا مطلق کہ کلیہ اپنی جزئیات پر منطبق ہوا وی اور کسی اور طور پر

فَادَى جُتْهَادُ كُلِّ وَاحِدٍ إِلَى مَذْهَبٍ وَتَرَايَعُ أَنْ يَخْتَلِفُوا
 پھر ہر ایک کی اجتہاد سی ایک ایک مذہب بن گیا وی اور ہر مہمبی سے اترے

فِي الْمَسَائِلِ الْأَصُولِيَّةِ وَيَتَفَرَّغُ عَلَيْهِ الْاِخْتِلَافُ فِي الْمَرْفُوعِ
 اور فقہاء اصول کے مسائل میں اختلاف کریں اور اہل فقہاء میں اختلاف ہے ہر مہمبی پر

وَلِجُتْهَادِ هَذِهِ الْأَقْسَامِ مُصِيبَانِ إِذَا كَانَ مَا حَدَّثَاهُمَا
 ان اقسام میں دونوں مجتہد مصیب ہوں میں جس صورت میں کہ ان دونوں کا ماخذ

مُتَقَارِبِينَ بِالْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرْنَا وَالْحَقُّ أَنَّ الْمَسَائِلَ الْمَذْكُورَةَ
 ہماری معنی ذکر کیے گئے اعتبار سے ملنا چلتا ہو اور حق یہ ہے کہ کتب اصول کے

فِي كُتُبِ أُصُولِ الْفِقْهِ عَلَى قِسْمَيْنِ قِسْمٌ هُوَ مِنْ بَابِ تَتَبُّعِ
 مسائل مذکورہ دو قسم ہیں ایک قسم تو اعتبار سے

لُغَةِ الْعَرَبِ كَالْخَاصِّ وَالْعَامِّ وَالنَّصِّ وَالظَّاهِرِ وَمِثْلُهُ
 عربی لغت کی جی جیسے خاص اور عام اور نص اور ظاہر اسکی مثال

كَمِثْلِ قَوْلِ الْبَغَوِيِّ هَذَا اسْمٌ مُكْرَهٌُ وَذَلِكَ مَعْرِفَةُ
 جیسے لغوی کا قول ہے یہ اسم مکروہ ہے اور وہ معرفہ ہے

وَهَذَا عِلْمٌ وَذَلِكَ اسْمٌ جَنَسٌ وَالْفَاعِلُ مَرْفُوعٌ وَالْمَفْعُولُ
 اور یہ علم ہی اور وہ اسم جنس ہے اور فاعل مرفوع ہوتا ہی اور مفعول

مَنْصُوبٌ وَلَيْسَ فِي هَذَا الْقِسْمِ كَثِيرٌ اخْتِلَافٍ وَقِسْمٌ هُوَ
 منسوب ہوتا ہی اور اس قسم میں بھی بہت اختلاف نہیں ہے اور ایک قسم

مِنْ بَابِ تَقْرِيبِ الذِّهْنِ إِلَى مَا يَفْعَلُهُ الْعَاقِلُ بِسَلِيْقَتِهِ
 یا اعتبار سے ہر مہمبی کی از من بات پر جو عاقل لوگ اپنی سلیقہ سے کیا کرتی ہیں

تَفْصِيلُهُ أَنْكَ إِذَا لَقِيتَ إِلَى عَاقِلٍ كِتَابًا عَتِيقًا قَدْ تَقَدَّرَ

اسکی تفصیل سے کہ تو نے اگر کے عاقل کو ایک ایسی بڑی کتاب دی جسے

بَعْضُ حُرُوفِهِ وَأَمَرَتْهُ بِقِرَاءَتِهِ فَإِنَّهُ لَا يَدَّ إِذَا اسْتَبَدَّ عَلَيْهِ

بعض حروف بڑا لکھی ہوں اور اسکو پڑھنی کو کہا پس وہ عاقل نہیں جب اس پر کوئی حرف آئیگا

يَتَّبِعُ الْقُرْآنَ وَيَتَّبِعُ الصَّوَابَ وَرُبَّمَا يَخْتَلِفُ عَاقِلَانِ

تو قرآن تلاش اور صواب کے انکل کرگا اور بعضے وقت ایسی جگہ دو عاقل مختلف ہو جائیں

فِي مِثْلِ ذَلِكَ وَإِذَا عَنَّ لِلْعَاقِلِ طَرِيقَانِ كَيْفَ يَتَّبِعُ الدَّلِيلَ

اور جب عاقل کو دو راہیں آتی ہیں تو وہ اہل کو کیسا تلاش

وَيَتَخَصَّصُ عَنِ الْمَصَالِحِ وَيَخْتَارُ الْأَرْحَمَ وَالْأَقْلَ شَرًّا فَاذْكُرْ ذَلِكَ

اور مصالح کو کیسا شخص کر لے اور مکر کو اور خیرین نقصان کمتر ہو پس نہ کر لیتا ہے ایسی ہی

الْأَوَائِلُ مَا وَرَدَ عَلَيْهِمْ حَدِيثٌ مُخْتَلِفٌ أَجَالُوا وَقَدَّاحَ

اول انہار ہی جب انکو مختلف حدیثیں ملین تو انہوں نے اپنی اپنی

نَظَرَهُمْ فِي ذَلِكَ فَأَفْضَى لِحُجَّتِهِمْ إِلَى الْحُكْمِ عَلَى بَعْضِهَا

نظر کی تیرا دین لگائی تو شروع کیے بہرہ کو اپنا دیکھا یہ انجام ہوا کہ کسی حدیث پر تو منسوخ ہو گیا

بِالنَّسَبِ وَتَطْبِيقُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ وَتَرْجِيحُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ

حکم لگایا اور کسی حدیث کو کسی سے مطابق کیا اور کسی حدیث کو کسی پر ترجیح دی اور

كَذَلِكَ مَا وَرَدَ عَلَيْهِمْ مَسَائِلُ كَمْ يَكُنِ السَّلَفُ تَكَلَّمُوا

اور ایسی ہی جب ان پر ایسی مسائل پیش آئی کہ سلف نے انہیں کلام نہیں کیا تھا

فِيهَا اخَذُوا النَّظِيرَ بِالنَّظِيرِ وَاسْتَدَبُّوا الْعِلَلَ وَبِالْجُمْلَةِ

تو انہوں نے ایک نظیر کو نظیر ہی یا اور انکی عینیں نکالیں اور خلاصہ یہ ہے

فَكَانَتْ لَهُمْ صَنَائِعُ أَنْدَعُوا إِلَيْهَا سَلِيلَتُهُمْ لِلْخُلُوقِ فِيهِمْ

کہ انکی بہرہ بہرہ ہی لکھی اپنی ہی بدیہی سلیقہ ہی اور سیطرف سہارا لیا جسے

کَمَا يَنْدَفِعُ الْعَاقِلُ فِي أَمْرِ يَنْبَغِي لَهُ فَرَادَ قَوْمٍ أَنْ يَسْرُدُوا

جیسی عامل اپنی قوم میں سے ہر ایک قوم کی فوج پر ارادہ کیا کہ اپنی قتل کر دے

صَنَاعِعُهُمُ الَّتِي ذَكَرُوها مُفَصَّلَةٌ فِي كِتَابِهِمْ وَأَشَارُوا

حدیث کے روایت میں جب کریں وہ عمل در آئے گا ابھی تک ہون ابن مسعود ذکر کیا ہے

إِلَيْهَا فِي ضَمْنِ كَلَامِهِمْ وَأُخْرِجَتْ مِنْ مَسَائِلِهِمْ وَأَنْ

یابی کلام کی ضمن میں اوطاف بنا دیا ہے یا وہ ضائع او کے مسائل میں سے نکالیں اور اگرچہ

لَمْ يَذْكُرُوها وَتَلَقَّتْ عَقُولُ الْخَلَفَاءِ كَثْرَ صَنَاعِعِهِمْ

انہوں نے اولیٰ ضائع کو ذکر نہیں کیا اور چھاپوں کی عقلوں کی اولیٰ کثرت ضائع کو اس سلیقہ کے

بِالْقَبُولِ لِمَا جِئُوا عَلَيْهِ مِنَ السَّلَاقَةِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ

ذریعہ سے ہر ایک میں ضائع ہو گئی ہیں یا ان لیا

تَصَارَتْ أُمُورٌ مُسَلَّمَةٌ قِيَامًا مَدَّ عَلَى قِيَامِ ذَلِكَ

ہر وہ ضائع او کی انداموں سلیمہ تھے اور ابھی قیاس پر

لَمَّا أَفْرَعُوا جَهْدَهُمْ فِي رِوَايَةِ الْحَدِيثِ وَمَعْرِفَةِ الصَّحِيحِ

جب وہ ایسی کوشش کو حدیث کی روایت میں اور صحیح حدیث کو سقم کے

مِنَ السَّقِيمِ وَالْمُسْتَفِيزِ مِنَ الْغَرِيبِ وَمَعْرِفَةِ أَحْوَالِ

اور مستفیض کو غریب سے پیچھے ہیں اور با عتبار حرج اور تقدیل

الرِّوَايَةِ جَرَحًا وَتَعْدِيلًا وَكِتَابَةً أَمَّا الْحَدِيثُ فَصَحِيحًا

کے راویوں کی حالات کی معرفت میں اور کتب حدیث کی کہیں اور صحیح کرنا صرف

جَسَدًا فِي تِلْكَ الْمَبَادِينِ بِسَلِيقَتِهِمُ الْخُلُوقَةَ فِي عَقُولِهِمْ

کر سکتے تو وہ ابھی سلیقہ کی زور سے جو او کے عقلوں میں پیدا کیا گیا اولیٰ ہی پیدا ہون

تَجَرَّعًا قَوْمًا آخَرُونَ وَجَعَلُوا صَنَاعِعَهُمْ تِلْكَ كَلِمَاتٍ

میں سے ہر ایک کو لکھی اور انہوں نے اولیٰ ہی ضائع یعنی ہر ایک کو فاعل سے

مِنْ اتِّبَاعِ الْحِكْمَاتِ فَإِنَّكَ أَنْ تَعْرِكَ أَقْوَاهُمْ عَنْ صِرَاطِ

سو بچنی بہت سبب اور حکماء اور انکی اقوال حسنہ سے نہ گزرتی ہو۔

السَّنَةِ وَالْاِخْتِلَافُ فِي هَذَا الْقِسْمِ رَاجِعٌ إِلَى التَّحَرُّي

اور اس قسم میں اختلاف کا اسباب اہل اصول اور اہل فہم

وَسُكُونُ الْقَلْبِ بِالْجَمَلَةِ الْاِخْتِلَافُ فِي أَكْثَرِ اَصُولِ

اطمینان کی طرف ہی اور خلاصہ یہ ہے کہ اکثر اصول فقہ میں اختلاف

الْفَقْهِ رَاجِعٌ إِلَى التَّحَرُّي وَاطْمِئِنَّا الْقَلْبُ بِمُشَاهَدَةِ

فرائین کے دیکھنی کی اہل اور دلی اطمینان کی طرف رجوع

الْقَرَّائِنِ وَقَدْ اِشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

کرنا ہی اور بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کلام کے

إِلَى أَنَّ التَّكْلِيفَ رَاجِعٌ إِلَى مَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ التَّحَرُّي فِي

کئی مواضع میں بہت بارہ فرمایا ہے کہ تکلیف اہل رجوع کرتے ہی جہد

مَوَاضِعَ مِنْ كَلَامِهِ مِنْهَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اہل لہجہ وادی اوں مواضع میں سے یہ حدیث میں ملتا ہے

فِطْرَكُمْ يَوْمَ تَفْطُرُونَ وَاصْبِرُوا يَوْمَ تَصْبِرُونَ قَالَ الْخَطَّابِيُّ

افطار کرو اسی دن ہی جب دن افطار کرو اور صبر کرو اسی دن ہی جب دن صبر کرو

مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ الْخَطَا مَوْضُوعٌ عَنِ النَّاسِ فَمَا كَانَ

خطا کی ہنسی حدیث کی یہ معنی ہیں کہ جب تک کہ راہ میں لوگوں کی خطا معاف ہی

سَبِيلُهُ اِلَاجْتِهَادُ فَلَوْ أَنَّ قَوْمًا اجْتَهَدُوا فَلَمْ يَرَوْا

بہت اڑتوں کو مہلت دینے کی محنت سے نہ ہوتے اور

الْاهْلَالَ اِلَّا بَعْدَ تَلَايَئِهِمْ فَلَمْ يَفْطُرُوا حَتَّى اسْتَوْفَوْا الْعَدْلَ

بہال نہ دیکھا مگر بعد سے ان کی ہون کی افطار کیا بہانہ کہ سب سے گنتی پوری کر لے

ثُمَّ تَبَيَّنَتْ عِنْدَهُمْ أَنَّ الشَّهْرَ كَانَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ

پہراؤں کو ثابت ہوا کہ تیس دن کا ہے

فَإِنَّ صَوْمَهُمْ وَفِطْرَهُمْ مَاضٍ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَدَّ

تو لی شک و کاروڑہ اور فطر بھی اور اوپر بھی ہوا اور سہرا

أَوْ عَسَيْتُمْ وَكَذَلِكَ فِي الْحَجِّ إِذَا اخْطَا يَوْمَ عَرَفَةَ فَإِنَّهُ

نہیں ہی اور یہی حج میں اگر انہوں نے یوم عرفہ میں خطا کی تو اوپر بھی گئے

لَيْسَ عَلَيْهِمْ عَادَتُهُ وَخَيْرٌ لَكُمْ إِذَا اخْطَا هَذَا

فہم نہیں ہی اور انکو وہی قربانی کافی ہے یہ اللہ سبحانہ تعالیٰ

تَخْفِيفٌ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَرَفَقٌ بِعِبَادِهِ وَمِنْهَا قَوْلُهُ

کے طرف سے تخفیف اور اپنی بندوں پر آسان لے ہی اور ایک

الْحَاكِمُ إِذَا اجْتَهَدَ فَأَصَابَ فَلَهُ الْجُرْآنُ وَإِذَا اجْتَهَدَ

موضع پر حدیث ہی کہ حکم دینی والا اگر اجتہاد کرے اور صواب پر پہنچ جاوے تو اس کی اطاعت ہر اجری

فَاخْطَا فَلَهُ الْجُرْآنُ وَكُلُّهُمِنْ إِسْتِقْرَءِ نَصُوصِ الشَّارِعِ

اور اگر اجتہاد کرے اور غلط ہو تو ہر اجری اور جو شخص شارع کی نصیحت سے غلط ہو

وَقَفَاوَاهُ يَحْصُلُ عِنْدَهُ قَاعِدَةٌ كَلِمَةٌ وَهِيَ أَنَّ الشَّارِعَ

تھامیں کر گیا تو اس کو حدیث قاعدہ ملے گا کہ اس نے شک شارع

قَدْ ضَبَطَ أَنْوَاعَ الْيَمِينِ الْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ وَالصَّلَاةِ

نے عمدہ قبضہ وضو اور غسل اور نماز اور

وَالزَّكَاةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ وَغَيْرِهَا مِمَّا جُمِعَتْ أُمْلٌ

زکوٰۃ اور روزہ اور حج وغیرہ سب مذکورہ باتیں ہیں ہر

عَلَيْهِ بِأَنْحَاءِ الضَّبْطِ فَشَرَعَ لَهَا رُكْنًَا وَشَرْطًا وَأَدَاءًا

نہر ح ضبط کر دئی ہیں اس کی لیے رکن اور شرط اور ادائیگی ہیں

وَوَضَعَ لَهَا مَكْرُوهَاتٍ وَمُفْسِدَاتٍ وَجَوَائِزَ وَأَشْبَعِ

اور اونکے واسطے مکروہات اور جوائز امہ شفع کر لے ہیں اور

الْقَوْلَ فِي هَذَا حَقٌّ الْأَشْبَاعُ ثُمَّ لَمْ يَحْتَثْ عَنْ تِلْكَ

اس میں کہنے کا حق تو ہوا اور دیا ہے بہرہ اولیٰ ارکان و غیرہ سے

الْأَرْكَانَ وَغَيْرَهَا جَدُّ وَدِجَامَعَةٍ مَّانِعَةٍ كَثِيرٍ

بقدر تعریف بنای اور مانعے سے کوب بحث نہیں ہے

بَحْتٌ وَكُلُّهَا سُئِلَ عَنْ أَحْكَامٍ جَزَائِيَّةٍ يَتَعَلَّقُ بِتِلْكَ

ہے اور جب کوئی جزائے اسام سے ہو کہ اولیٰ

الْأَرْكَانَ وَالشُّرُوطَ وَغَيْرَهَا أَحَاثًا عَلَى مَا

ارکان اور شرط وغیرہ سے متعلق ہیں پوچھا تو اس کو

يَقْهَمُونَ فِي نَفْسِهِمْ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمُسْتَعْمَلَةِ

ذاتے سمجھ پر جو الفاظ مستعملیے سمجھتے ہیں حوالہ کر دیتے ہیں

وَأَرْشَدَهُمْ إِلَى رَدِّ الْجَزْئِيَّاتِ نَحْوَ الْكُلِّيَّاتِ

اور بہرہ راہ بتا دیتے کہ جزئیات کو کلیات سے منطبق کر لیں

وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ اللَّهُمَّ إِلَّا فِي مَسَائِلَ قَلِيلَةٍ

اور انہ پر کچھ نہ بڑا نے بلکہ کئی مسائل میں

لِأَسْبَابٍ طَارِيَةٍ مِّنْ حَاجِجِ الْقَوْمِ وَخَوِّهِ فِشْرَعٍ

عارضی اسباب کی وجہ سے کہ قوم کا خطا کر دینا وغیرہ ہے پس وضو

غَسَلَ الْأَعْضَاءَ الْأَرْبَعَةَ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ لَمْ يَحْدِثْ الْغَسْلَ

میں چاروں اعضاء کا وضو شروع کیا پھر دہونے کی کوئی

يَحْدِثُ جَامِعٌ مَّانِعٌ يُعْرَفُ بِهِ أَنَّ الدَّلَالَكَ دَاخِلٌ فِي حَقِيقَتِهِ

جامع مانع حد نہیں مقرر کے جس سے معلوم ہو کہ عضو کے داخل ضرورت حقیقت میں داخل ہے

أَمْ لَا وَإِنَّ إِسْأَلَةَ الْمَاءِ دَاخِلَةٌ فِيهَا أَمْ لَا وَلَمْ يَقْسِمِ
 انہیں اور پانی کا پینا حقیقت میں داخل ہے یا نہیں اور پانے کے

الْمَاءِ إِلَى مُطْلِقٍ وَمُقَيَّدٍ وَلَمْ يَبَيِّنْ أَحْكَامَ الْيُزِيدِ
 اطلاق اور مقید سے نہیں اور کوئی اور تالاب وغیرہ

الْغَدِيرُ وَنَحْوَهُمَا وَهَذِهِ الْمَسَائِلُ كُلُّهَا كَثِيرَةٌ الْوَقْعُ
 کے احکام نہیں بیان کی اور یہ تمام مسائل بہت ہیں انہوں نے ان

لَا يَتَصَوَّرُ عَدَمَ وَقُوعِهَا فِي زَمَانِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 یہ خیال نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پیش

وَاللَّهُ وَسَلَّمَ وَمَا سَأَلَهُ السَّائِلُ فِي قِصَّةِ يَزِيدَ صَلَاةٍ
 نہیں آئے اور جب آئے کسی سائل نے بے لجاجت کا حال

وَحَدَّثَ الْقَلَتَيْنِ لَمْ يَزِدْ عَلَى الرَّدِّ إِلَى مَا يَفْهَمُونَهُ مِنْ
 اور قلاتین کے حدیث کو چھ لڑائیوں کے بعد پھر رد کیا کہ جو عقلمند لفظ سے وہ

الْفُظَّوْءُ وَيَعْتَادُونَ فِي مَا بَيْنَهُمْ وَهَذَا الْمَعْنَى قَالَ سَفِيَانُ
 کہتے ہیں اور اس میں عادت کرتے ہیں اور اسے وجہ سے صحابہ سے سنے

التَّوْبِ مَا وَحَدَّنَا فِي أَمْرِ الْمَاءِ الْأَسْعَى وَمَا سَأَلْتَهُ
 کہا ہے کہ پانی کے حق میں تو نہیں گنجائش ہی پائے ہے اور جب حضرت سے

أَمْرًا عَنِ التَّوْبِ يَصِيبُهُ دَمُ الْحَيْضَةِ لَمْ يَزِدْ عَلَى الْإِ
 ایہ بات سے خون جس سے بہے ہوئے پیرے کا مسئلہ پوچھا جاتا ہے فرمایا کہ

قَالَ حَتَّى تَمُوتَ أَوْ تَمُوتَ ثُمَّ انْفِخْهُ ثُمَّ صَلِّ فِيهِ فَلَمْ يَأْتِ
 کہ اور کہہ کہ عدول پھر عدول پھر وہو الیہ اور اس سے نماز پڑھ لے سجدہ چاہی ہے

يَا كُنْزًا مَعَهُمْ وَأَمْرًا بِاسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ وَلَمْ يَعْلَمْنَا
 اوس سے زیادہ لکھا اور استقبال قبلہ کا امر فرمایا اور معلوم کیا

طَرِيقَ مَعْرِفَةِ الْقِبْلَةِ وَقَدْ كَانَتْ الصَّحَابَةُ يُسَافِرُونَ وَ

معارف کا طریق تعظیم نہیں کیا اور بیشک صحابہ سفر کیا کرتے تھے

يَجْتَهِدُونَ فِي أَمْرِ الْقِبْلَةِ وَكَانَتْ لَهُمْ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ

فَلَمَّا كَانَتْ جِهَتُ مَنَاجِدِهِمْ كَرِهَتْ سَهْلَةً طَرِيقَ الْمَجْدِدِ

إِلَى مَعْرِفَةِ طَرِيقِ الْأَجْتِهَادِ فَهَذَا كُلُّهُ لِيَتَفَوِّضَهُ مِثْلُ

معارف کے بنائے حاجت تھے یہاں پہلے ہمارے مکتوبات کی طرف سے بھی

ذَلِكَ إِلَى رَأْيِهِمْ وَهَكَذَا اكْتَرَفُوا وَأَهْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اور اسی پر حوالہ ہے اور اسطور حضرت علیؑ والیہ وسلم نے اشارہ کیا ہے

وَاللَّهُ وَسَلَّمَ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى مُنْصِفٍ لَيْبٍ وَقَدْ

چنانچہ منصف و اما پر پوشیدہ نہیں ہے اور بے شک

فَهَذَا مِنْ تَتَبُعِ أَحْكَامِهِ أَنَّهُ رَأَى فِي تَرْكِ التَّعَقُّقِ وَعَدَمِ

حضرت کے احکام کی پیروی کے سے نہیں سمجھتا ہے کہ حضرت معلوم ہے جہان میں کی جہتیں

الْإِكْتِرَافِ مِنْ وَجْهِ الصَّبْطِ مَصْلَحَةٍ عَظِيمَةٍ وَهِيَ

و جہہ ضبط کے کثیر بحث میں ترقی مصلحت کے رعایت کے ہے اور مصلحت ہے

أَنَّ هَذِهِ الْمَسَائِلَ تَرْجِعُ إِلَى حَقَائِقَ تَسْتَعْمَلُ فِي الْعُرْفِ

کران مسائل کا اصل ایسے حقائق کی طرف ہے کہ عرف میں مجملہ

عَلَى إجمَالِهَا وَلَا يُعْرَفُ حَدُّهَا الْجَامِعُ الْمَانِعُ إِلَّا بِعُسْرِ

مستعمل ہوئے ہیں اور ان حقائق کے جامع اور مانع حد و شمار سے بغیر معلوم نہیں ہو سکتے

وَرَبَّمَا يُجْتَازُ عِنْدَ إِقَامَةِ الْحَدِّ إِلَى التَّمْيِيزِ الْمُسْكِلِينَ

اور با اوقات حد قائم کرتے ہوئے دو مشکل کے نیز کے لیے

بِأَحْكَامِهِ وَضَوَائِطُ يَخْرُجُونَ بِإِقَامَتِهَا ثُمَّ إِنَّ ضَيْطَ وَ

ایسے احکام اور ضوابط کے حاجت پڑتے ہیں کہ جب تو اسے انکو مضامین اور

فُيِّرَتْ لَا يُمْكِنُ تَفْسِيرُهَا إِلَّا بِحَقَائِقِ مُثْلِهَا وَهَلَمْ جَرًّا

اور ان کے تفسیر کے لئے ان کی تفسیر بدو و بے ہے حقائق کے عین نہیں ہی اور اس طرح کیے جا

فَسَلَسَلُ الْأَمْرِ أَوْ يَقِفْ فِي بَعْضِ مَا هُنَاكَ إِلَى التَّقْوِيضِ

پھر اس میں سلسلہ پیدا ہوتا ہے یا بعض جگہ مسئلے کے

عَلَى رَأْيِ الْمُبْتَلِ بِهِ وَالْحَقَائِقُ الْأُخْرَى لَيْسَتْ بِأَحَقَّ

راہی پر حوالہ کرنا بڑا ہے اور دوسرے درجہ کے حقائق میں اس سے نیچے

مِنَ الْأَوَّلِ فِي التَّقْوِيضِ إِلَى الْمُبْتَدِئِينَ فَلَا جُلْ هَذَا

پر حوالہ کرنے میں پہلے حقائق سے کچھ ادا لے رہے نہیں ہیں سوائے مصلحت کے

الْمَصْلَحَةِ قَوْضِ الْحَقَائِقِ أَوَّلَ مَرَّةٍ إِلَى رَأْيِهِمْ وَلَمْ يُسْتَدَكَّ

دراے حضرت سلمہ الدعلجیہ والروسل نے پہلی بار ہی حقائق کو ان کے راہی پر حوالہ کیا اور

فِيمَا يَخْتَلِفُونَ حِينَ كَانَ الْأَخْتِلَافُ فِي أَمْرِ قَوْضِ إِلَيْهِمْ

خلافانے امور میں جب کہ اختلاف امر مفوض میں واقع ہو کچھ وقت وہیں کیا

وَلَكِنْ فِي ذَلِكَ مَسَاعٍ فَلَمْ يُعَيِّفْ عَلَى عَمَرِ بْنِ الْعَاصِ فِيمَا

اور حضرت سلمہ کو یہ جائز تھا سو عمر بن العاص پر اس میں اس

فَهُمْ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَلْقُوا أَبَايِدُكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

آیت کے مت دالوا اپنے ہاتھ طرف ہلاکت کے

مِنْ جَوَازِ التَّيَمُّنِ لِلْجَنْبِ إِذَا خَافَ عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الْبُرْدِ وَمِنْ

جنب کے بے ہمس کا اجازت بھی اگر کسی کے ماری جان کا خوف ہو کچھ سخت گیری

يُعَيِّفُ عَلَى عَمَرِ بْنِ الْخَطَّابِ فِيمَا هُمْ مِنْ تَأْوِيلِ أَوْ لَا مَسَدَ

نہیں کے اور عمر بن الخطاب پر اس میں کہ وہ اس آیت کی معنوں سے یا چھو ہو

النِّسَاءُ أَنَّهُ فِي مَسْرِ الْمَرْءِ لَا الْجَنَابَةِ فَبَقِيَتْ مَسْئَلَةُ الْجَنْبِ

عورتوں کو یہ بھی کہ یہ حکم عورت کے چھو لے بن ہی جنابت میں نہیں اور جنب کا مسئلہ

عَرِمْدَ كَوْرَةٍ فَيَبْغِ أَنْ لَا يَتِمَّ لِحَنْبٍ أَصْلًا أَخْرَجَ

یہاں مذکور ہیں کچھ سخت گیر می بین کی اب چاہی کہ جب ہرگز ہم کمری نماز

النَّسَائِيُّ عَنْ طَارِقٍ أَنَّ رَجُلًا أَجْنَبَ فَلَمْ يُصَلِّ فَأَتَى

لے طارق سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص کو جنابت عارض ہوئی سو اسی نماز

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ

پیر امی بہر ہی صلعم کی پاس حاضر ہوا اور یہ ذکر کیا

فَقَالَ أَصَبْتَ فَأَجْنَبَ رَجُلٌ فَتِمَّمَ وَصَلَهُ فَأَتَاهُ فَقَالَ

نے فرمایا اچھا کیا اور ایک اور شخص کو جنابت ہوئی اوسے تم ذکر نماز پڑھائی وہ ہی حاضر ہوا

نَحْوًا قَالَ لِلْآخِرِ أَصَبْتَ أَنْتَهَى وَلَمْ يَعْنِفْ عَلَى أَحَدٍ

ابھی وہی فرمایا صبی اچھا کیا تمام ہوا اور کسی پر اون صحابہ میں سے

مِنْ آخِرِ صَلَاةِ الْعَصْرِ أَوْ آدَاهَا فِي وَقْتِهَا حِينَ كَانُوا

جس وقت سے نماز بدیر ادا کی یا عین وقت پر پڑھی جب کہ وہ سب

جَمِيعًا عَلَى تَأْوِيلٍ مِنْ قَوْلِهِ لَا تُصَلُّوا الْعَصْرَ إِلَّا فِي بَنِي

اس حدیث کی تاویل پر ابھی کہ تم نماز نہ پڑھنا ہو مگر بنی

قُرَيْظَةَ وَبِالْجُمْلَةِ فَسِنْ أَحَاطَ بِجَوَابِ التَّكْلَامِ عَلَيْهِ أَنَّ

قریظہ میں جا کر سخت گیر می بین کی اور خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص کلام کی پہلو کو خوب جانتا ہی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَوَضَّ الْأَمْرَ فِي تِلْكَ

وہ بنا لیا کہ حضرت صلعم نے کہ ان حقائق کا حال جو عرف

الْحَقَائِقِ الْمُسْتَعْمَلَةِ فِي الْعُرْفِ عَلَى أَجْمَالِهَا وَكَذَلِكَ

میں مجملہ متعل ہیں اور ایسی ہی ایک کو ایک سی مطابق کرنا اور

فِي تَطْبِيقِ بَعْضِهَا بِبَعْضٍ إِلَى أَهْلِهَا مِنْهُمْ وَنَظِيرُهُ تَقْوِيضُ

سمجھ پر تفویض فرمایا ہی اور اس کے نظیر فقہاء

الْفُقَهَاءُ كَثِيرًا مِنْ الْأَحْكَامِ إِلَى تَحَرُّي الْمُبْتَلِ وَعَادَتِهِ
 اکثر احکام کو جسکی پہل کچھین اور عادت پر حوالہ کر دینا سنا اور کسی نزدیک

فَلَا عُنْفَ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُخْتَلِفِينَ عِنْدَهُمْ وَنَظِيرُهُ أَيْضًا
 اور نون خلاف کرینو الوہین کسی کسی پر گرفت نہیں ہی اور اوکلی پہن ہی نظیر ہی

مَا أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ مِنْ الْأُجْتِهَادِ فِي الْقَبْلَةِ عِنْدَ النِّعَمِ
 کرامت کا اس اجتہاد پر اجماع ہو چکا ہی کہ برل دن جہت ہند اکل سنی عین کر لین اور

وَتَرَكْنَا الْعُنْفَ عَلَى وَاحِدٍ فِيمَا آدَى تَحَرُّيهِ إِلَيْهِ وَ
 کسی پر اوکلی اکل لے جبر تجویز کیا گرفت نہیں کے اور

نَظِيرُ هَذِهِ الْمَصْلُحَةِ مَا ذَكَرَهُ أَهْلُ الْمُنَاطَرَةِ مِنْ
 اس مصلحت کے نظیر یہ ہی کہ اہل مناظرہ لے جو اصطلاح دلا مل

الْأَصُولَ عَلَى تَرْكِ الْبَحْثِ عَنْ مُقَدِّمَاتِ الدَّلِيلِ
 کے مقدمات کسی بحث ترک کر لی پر اور کر کیا ہی تھا کہ بحث

لَيْسَ لَا يَزِمُ انْتِشَارُ الْبَحْثِ فِيمَنْ عَرَفَ هَذِهِ الْمَسْئَلَةَ
 کے نظریاتی لازم نہ آجائی پس جو شخص کہ اس مسئلہ کو سمجھ جاتا ہی

كَمَا هِيَ عَلَمٌ أَنَّ أَكْثَرَ صُورِ الْأُجْتِهَادِ يَكُونُ الْحَقُّ فِيهَا
 وہ یہ جانلیکا کہ اجتہاد کی صورتوں میں حق الامراض اختلاف کے دونو

دَائِرَتَانِ فِي جَانِبِي الْإِخْتِلَافِ وَأَنَّ فِي الْأَمْرِ سَعَةً وَأَنَّ
 جانب میں دائروں کا ایک اور یہ جانلیکا کہ حکم میں کئی کئی ہی اور ایک

الْيُسْرُ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ وَالْخَيْرُ مِنْفِي الْمَخَالِفِ لَيْسَ كَشَيْءٍ
 سہی پر اڑ جائی اور مخالفی سنی کا یقین کر لینا ہجہ ہنر سے

وَأَنَّ اسْتِنْبَاطَ حُدُودِهَا إِنْ كَانَ مِنْ بَابِ تَقَرُّبٍ
 اور اوکلی حدود کا استنباط اگر وہ استنباط اس قسم کا ہی کہ ذہن اسی قریب کرتا ہے

الَّذِينَ إِلَى مَا يَفْهَمُهُ كُلُّ أَحَدٍ مِّنْ أَهْلِ اللِّسَانِ

اور اس محاورہ کے طرف مفسر زبان دان ہر ایک سمجھائی تو وہ علم کے

فَاعَانَهُ عَلَى الْعِلْمِ وَإِن كَانَ لَبَعِيدًا مِّنَ الْأَذْهَانِ

اعانت فرمائی اور اگر وہ سہل دھنوں سے بعید ہے

وَقَدِيرٌ لِلشُّبْكِ بِمَقْدَامَاتٍ مُّخْتَرَعَةٍ فَعَسَىٰ أَن

اور احتیاط سے منقذات کی ذریعہ سے مشکل کی جستگاری ہی تو بہا اوقات

يَكُونُ شَرْعًا جَدِيدًا أَوْ أَنَّ الصَّحِيحَ مَا قَالَهُ الْأَمَامُ عَزَّ

نئی شرع ہو جائے گی اور ممکن صحیح وہ بھی کہی جو امام عزالدین

الدِّينِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ وَلَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ قَامَ مَا أَجْعَوُا

بن عبد السلام کی کہا ہے اور اسی شک و شبہ کی جیسی ہی اختیار کیا

عَلَىٰ وَجْهِهِ وَاجْتَنَبَ مَا أَجْعَوُا عَلَىٰ تَحْرِيمِهِ وَاسْتَبْرَأَ

شک و وجہ پر اتفاق ہوا ہے اور اسی بجا بھی حرام پر اجماع ہوا ہے اور اسی

مَا أَجْعَوُا عَلَىٰ إِبَاحَتِهِ وَفَعَلَ مَا أَجْعَوُا عَلَىٰ اسْتِحْبَابِهِ

عمل کو بجا بجا بھی ایجاب پر اجماع ہوا ہے اور وہی کی جیسی استحب پر اجماع ہے

وَاجْتَنَبَ مَا أَجْعَوُا عَلَىٰ كَرَاهَتِهِ وَمَنْ أَخَذَ بِمَا

اور اس سے بجا بھی کر اس پر اجماع ہوا ہے اور یہی مختلف فیہ کو

اخْتَلَفُوا فِيهِ فَلَهُ مَا لَانَ أَحَدُهُمَا إِنْ يَكُونُ الْمُخْتَلَفُ

تو وہ کی بھی دو حال ہیں ایک تو یہ کہ مختلف فیہ اس قسم کا ہو

فِيهِ وَمَا يَنْقُصُ الْحُكْمَ بِهِ هَذَا الْأَسِيلُ إِلَى التَّقْلِيدِ

کہ حکم کی نقصان دہی ایسی مختلف فیہ میں تقلید کی کوئی راہ نہیں ہے

فِيهِ لَا تَهْطُلُ خَطَا فَحْضٌ وَمَا حُكِمَ فِيهِ بِالتَّقْيِضِ إِلَّا

کیونکہ صرف خطا ہی خطا ہے اور وہیں تقض کا حکم نہیں ہے ہوا ہے

لِكُونِهِ خَطَايَا بَعِيدًا مِنْ نَفْسِ الشَّرْعِ وَمَا خَذَلَهُ وَرَعَايَا

کہ وہ خطا ہی نفس شرع اور ماخذ شرع سے اور شرعی حکم کے رعایت

حُكْمِهِ الثَّانِيَةِ أَنْ يَكُونَ مِمَّا لَا يَنْقُضُ الْحُكْمَ بِهِ فَلَا

سی دوری اور دوسرا حال یہی کہ اس قسم کا ہو کہ حکم اوسے نہیں ٹوٹتا تو

بِأَسْ يَفْعَلُهُ وَلَا يَتْرُكُهُ إِذَا قُلِدَ فِيهِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ

اوکل کر لی اور نہ بیکار چھوڑے ہندیں اگر کسی عالم کے تقلید کر لی ہو

لَا النَّاسَ كَمَا يَزَالُ الْوَاعِلُ ذَلِكِ يَسْأَلُونَ مِنْ اتَّفَقَ

کیونکہ لوگوں کا ہمیشہ یہی حال رہا ہے کہ جو عالم مل گیا اوسے سی

مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ مَذْهَبٍ وَلَا انْكَارٍ عَلَى

بلوچہریا مذہب کی کچھ قید نہ ہے اور کسی عامل پر کوئی

أَحَدٍ مِنَ السَّائِلِينَ إِلَى أَنْ ظَهَرَتْ هَذِهِ الْمَذَاهِبُ

اغراض نہ تھیں یہاں تک کہ یہ مذاہب

وَمُنْعَصِبُوهَا مِنَ الْمُقْلِدِينَ فَإِنَّ أَحَدَهُمْ يَتَّبِعُ إِمَامَهُ

متعصب تقلد پیدا ہو گئے کیونکہ بعض شخص تقلد ہو کر اپنی ہی امام

مَعَ لَعْدٍ مَذْهَبِهِ عَنِ الْإِدْلَةِ مُقْلِدًا لَهُ فِيمَا قَالِ

کی قول کی پیروی کرنا ہے باوجودیکہ اوسکا مذہب لائل سی امام نامی کو پاک وہ امام

فَكَأَنَّهُ نَبِيٌّ أُرْسِلَ إِلَيْهِ وَهَذَا أَنَا نِي عَمْرٍَا الْحَقِّ وَبَعْدُ

نبی ہی اوسکے طرف سے مل ہوا ہے اور یہ حق سی جدا ہے اور

عَنِ الصَّوَابِ لَا يَرْضَى بِهِ أَحَدٌ مِنَ أُولَى الْأَلْبَابِ بِنْتَى

صواب سی دور سی ہی کوئی دانائستہ نہیں کرتا قول تمام ہوا

وَقَالَ مِنْ قُلْدٍ إِمَامًا مِنَ الْأَيْمَةِ ثُمَّ أَرَادَ تَقْلِيدَ عِيَرِهِ

اور بجا ہی جو شخص کسی ایک امام کا تقلد ہو پہلے اور کی تقلد کا ارادہ کرے

فَهَلْ لَهُ ذَلِكَ فِيهِ خِلَافٌ وَالتَّخْتَارُ التَّفْصِيلُ فَإِنْ كَانَ

نوا یا اسکوبہ جائز ہی نہیں خلاف ہی اور تختار یہ تفصیل ہی پس اگر وہ

الْمَذْهَبُ الَّذِي أَرَادَ الْأَنْتِقَالَ إِلَيْهِ فَمَا يُنْقَضُ فِيهِ

مذہب جس طرف تقلید کیا جائے اس قسم کا ہی کہ او سہیں

الْحُكْمُ فَلَيْسَ لَهُ الْأَنْتِقَالُ إِلَى حُكْمٍ يَحِبُّ نَقْضُهُ

حکم تو ہے جائز ہی نوا اسکوبہ ایسی حکم کی طرف جس کا نقض واجب ہے

فَإِنَّهُ لَمْ يَحِبُّ نَقْضُهُ إِلَّا لِطُلَايِهِ وَإِنْ كَانَ لَمَّا خُذَ

انتقال کرنا جائز نہیں ہی کیونکہ او سکوبہ ہی واجب ہوا ہی کہ وہ اصل ہے

مُتَقَارِبِينَ جَازَ التَّقْلِيدُ وَالْأَنْتِقَالُ لِأَنَّ النَّاسَ لَمْ

اور اگر دو نو کی حد قریب ہیں تو تقلید اور انتقال دو نو جائز ہیں کیونکہ صحابہ کی زبان سے

يَزَالُوا مِنْ زَمَنِ الصَّحَابَةِ إِلَى أَنْ ظَهَرَتْ الْمَذَاهِبُ

بہانہ کہ یہ چاروں مذہب پیدا ہو ہی

الْأَرْبَعَةُ يَقْلِدُونَ مِنْ اتَّفَقَ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ غَيْرِ

لوگوں کا ہمیشہ ہی حال رہا کہ جو عالم یکساں تقلید کر لی گئے ایسی کہ

نَكِيرٍ مِنْ أَحَدٍ يُعْتَبَرُ انْتِكَارُهُ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ بَاطِلًا

الکیر میں سے کسی کا اعتبار ہو اور اگر ایسی تقلید باطل ہو گئی تو

لَا تَكْفُرُ بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ انْتَهَى وَإِذَا تَحَقَّقَ عِنْدَ

لی شدہ اعتراض کرنی والے علم بالصواب تمام ہوا اور جب مجملہ

مَا يَسْتَأْذِنُ عَلِمَتْ أَنَّ كُلَّ حُكْمٍ يَتَكَلَّمُ فِيهِ الْجُتْهُدُ بِاجْتِهَادِهِ

ما را بیان دل میں پتہ کیا تو یہ جان گیا کہ جس حکم میں مجتہد ایسی اجتہاد ہی سے کرتا ہے

مَنْسُوبٌ إِلَى صَاحِبِ الشَّرْعِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

تو وہ صاحب شرع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف منسوب ہوا ہی

إِمَّا إِلَى لَفْظِهِ أَوْ إِلَى عِلَّةٍ مَا خُوِذَتْ مِنْ لَفْظِهِ وَإِذَا كَانَ

یا تو حضرت کی فرمود کلمہ یا عذ کلمہ کہ او کی فرمود کسی ماخوذ ہوئی ہی جب یہ

الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فَفِي كُلِّ اجْتِهَادٍ مَقَامَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ

انتہائی محمداً تو ہر ایک اجتہاد میں دو مقام ہیں ایک تو یہ

صَاحِبُ الشَّرْعِ هَلْ رَأَى بَيِّنَاتٍ هَذَا الْمَعْنَى أَوْ غَيْرَهُ

کہ با صاحب شرع نے اپنی کلام سنئی ہی معنی مراد لینی ہیں یا اور

وَهَلْ نَصَبَ هَذِهِ الْعِلَّةَ مَذَارِ فِي نَفْسِهِ حِينَ مَا تَكَلَّمَ

اور آیا اسی علت کو اپنی دہن پر وقت فرما لئے حکم

بِأَحْكَامِ الْمَنْصُوصِ عَلَيْهِ أَوْ لَا فَإِنْ كَانَ التَّصْوِيبُ بِالْظَرْ

مخصوص علیہ کے مدار پر اجاہمی یا نہیں پس اگر اعتبار اسی مقام کے

إِلَى هَذَا الْمَقَامِ فَأَحَدُ الْمُجْتَهِدِينَ لَا يَعْنِيهِ مُصَنَّبٌ وَهُوَ

نفسہ کی بحث مولیٰ ہی تو دونوں مجتہدین سے بلا تعین ایک معصوب ہی

الْآخِرُونَ تَابِعُوا مَا أَنْ مِّنْ جُمْلَةٍ أَحْكَامِ الشَّرْعِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ

دوسرے انہیں اور دوسرے مقام پر ہی کہ سجدہ احکام شرعی کے ہی کہ حضرت

سَائِرِهِ وَالْإِسْلَامَ وَسَلَّمَ عَهْدَ إِلَى أُمَّتِهِ صِدْقًا أَوْ دَلَالَةً أَنَّهُ

مقام پر نے اپنی امت سے بالضرر یا بدلات یہ محمدیامی

مَنْ اِخْتَلَفَ عَلَيْهِمْ نَصُوصُهُ أَوْ اخْتَلَفَ عَلَيْهِمْ مَعَانِي

کہ اگر آپ پر نصوص مختلف ہو جائیں یا نصوص میں کسی کے نفس کے معانی

فِي مَن نَصُوصُهُ فَهُمْ مَارُونَ بِالْاجْتِهَادِ وَاسْتِفْرَاحِ

مختلف ہو جائیں تو ان کو اجتہاد نہ کر سکا اور استیفاء میں سے حق بات

الطَّاقَةِ فِي مَعْرِفَةِ مَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ ذِلَّاتٍ فَإِذَا تَعَيَّرَ عَنْهُ

دریافت کر نہیں سکتا طرف صرف کر سکا علم ہی پھر جب مجتہد کو اوکھن کے

مُجْتَهِدٍ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَجَبَ عَلَيْهِ إِتِبَاعُهُ كَمَا عَهْدَ

کومی ایک معنی میں ہو جاوے تو اویسکا اتباع واجب ہی جبکہ اولیٰ

إِلَيْهِمَا نَهَ مَتَّ اشْتَبَهَ عَلَيْهِمَا الْقُبْلَةُ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلَمَاءِ

یہ عہد کہ جب اوپر اندھیرے رات میں قبلہ کی جہت نہ ہو جاوے

يُجِبُّ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَحَرَّوْا وَيَصَلُّوا إِلَى جِهَةٍ وَقَعَ تَحَرُّيهِمْ

تو اوپر اٹھ کر آواجب میں اور نماز اوپر پڑھنا کہ بن اوسے اٹھ کر نماز

عَلَيْهَا فَهَذَا أَحْكَمُ عِلْقَهُ الشَّرْعُ بِوُجُودِ التَّحَرُّيِّ كَمَا عُلِقَ

ہو پس یہ وہ حکم ہی کہ شرع اٹھ کر ہی پر محض کیا ہی جیسا

وُجُوبُ الصَّلَاةِ بِالْوَقْتِ وَكَمَا عُلِقَ تَكْلِيفُ الصَّيِّءِ

نماز کے وجوب کو وقت پر محض کیا ہی اور صیئہ کی تکلیف ہو تب تک اوجھ کے باوجود

يَبْلُغُهُ فَإِنْ كَانَ الْبَحْثُ بِالنَّظَرِ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ نَظَرَ

بہول پر محض فرمایا ہی پس اگر لمبا طاس مقام کے بحث ہی تو غور کرے

فَإِنْ كَانَتْ الْمَسْئَلَةُ مِمَّا يَنْقُضُ فِيهِ اجْتِهَادُ الْمُجْتَهِدِ

پس اگر مسئلہ ایسی قسم کا ہی کہ او میں مجتہد کا اجتہاد تو نہیں ہے

فَاجْتِهَادُهُ بَاطِلٌ وَقَطْعًا وَإِنْ كَانَ فِيهَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ

تو یقین اسکا اجتہاد باطل ہی اور اگر اس باب میں حدیث صحیح ہو جو دہرے

وَقَدْ حُكِمَ بِخِلَافِهِ فَاجْتِهَادُهُ بَاطِلٌ ظَنًّا وَإِنْ كَانَ

اور وہی اوسکی خلاف حکم دیا تو اسکا اجتہاد ظن باطل ہی اور اگر

الْمُجْتَهِدُ أَنْ جَمِيعًا قَدْ سَلَكَ مَا يَنْبَغُ لَهُمَا أَيْ سَلَكَ

دونوں مجتہد ہی راستہ چلیں جو اوسکو چنا چاہی ہی

وَلَمْ يُخَالَفَا حَدِيثًا صَحِيحًا وَلَا أَمْرًا يَنْقُضُ اجْتِهَادَ

اور نہ حدیث صحیح کے مخالف تکل ہی اور نہ ایسی چیز کے مخالفت کی ہو

الْقَاضِي وَالْمُفِي فِي خِلَافِهِ فَهَذَا جَمِيعًا عَلَى الْحَقِّ هَذَا

کہ اس کے خلاف میں قاضی و مفتی کا اجتہاد تو نبیؐ کی توحید و ولایت محمدیہ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَبْنَاءِ تَأْكِيدِ الْأَخْذِ بِهَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ

حق پر ہیں یہ یاد رکھو واللہ اعلم باب ان چاروں مذہب کی اتباع کی تاکید کا

وَالْتَشْدِيدُ فِي تَرْكِهَا وَالْخُرُوجُ عَنْهَا أَعْلَمُ أَنَّ فِي الْأَخْذِ

انکی جوڑیمیں اور انسے باہر جوئے میں تشدید کا بھیجہ لے کہ ان چاروں

بِهَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ مَصْرُحَةٌ عَظِيمَةٌ وَفِي الْأَعْرَاضِ

مذہب کی اتباع میں بڑی صریحت ہے اور ان سب سے منحرف

عَنْهَا كُلُّهَا مَفْسَدَةٌ كَبِيرَةٌ نَحْنُ نُبَيِّنُ ذَلِكَ بِوُجُوهٍ

اسوئے میں بڑا ہی مفسدہ ہے ہم اسکو کئی طرح سے بیان کرتے ہیں

أَحَدُهَا أَنَّ الْأُمَّةَ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَعْتَمِدُوا عَلَى

ایک جگہ ہی کہ تمام ملت ہی کہ شریعت کی معرفت میں سلف پر

السَّلَفِ فِي مَعْرِفَةِ الشَّرِيعَةِ فَالْتَّائِعُونَ اعْتَمَدُوا فِي

اعتماد کیا کریں سوتائبعوں نے اس سلف میں صحابہ پر

ذَلِكَ عَلَى الصَّحَابَةِ وَتَبِعُوا التَّائِعِينَ اعْتَمَدُوا عَلَى التَّائِعِينَ

اعتماد کیا اور تبع تابعین نے تابعین پر اعتماد کیا

وَهَكَذَا فِي كُلِّ طَبَقَةٍ اعْتَمَدَ الْعُلَمَاءُ عَلَى مَنْ قَبْلَهُمْ وَ

اور اسی طور پر ہر طبقہ کی علماء نے اپنی سی پہلوں پر اعتماد کیا ہے

الْعَقْلُ يَدُلُّ عَلَى حُسْنِ ذَلِكَ لِأَنَّ الشَّرِيعَةَ لَا يَعْرِفُ

اور عقل اس امر کو بتاتی ہے کیونکہ شریعت بدو ان عقل اور

إِلَّا بِالنَّقْلِ وَالْإِسْتِنْبَاطِ وَالنَّقْلُ لَا يَسْتَقِيمُ إِلَّا بِأَنْ

استنباط کی تعلیم نہیں ہونے اور نقل جب ہی راستہ اسنے ہی کہ

يَأْخُذُ كُلَّ طَبَقَةٍ عَنْ قِبَلِهَا بِالِاتِّصَالِ وَلَا بُدَّ فِي الْأَسْنَانِ

کہ ہر طبقہ اپنی سی پہلی متصل طبقہ سی دریافت لے گی اور اسنانات میں یہ

أَنْ يَعْرِفَ مَذَاهِبَ الْمُتَقَدِّمِينَ لِئَلَّا يُخْرِجَ مِنْ أَقْوَاهِمُ

ضروری کہ متقدمین کے مذاہب کو سمجھ لے تاکہ انکی اقوال سی باہر نہ ہو جاویں

فِيهِ قِيَامُ الْأَجْمَاعِ وَيُسَبِّحُ عَلَيْهَا وَلَيْسَتْ عَيْنٌ فِي ذَلِكَ

کہ اجماع قیام ہو وی اور اوپر بنار کے اور زمین اپنی سابقین کے

بَعْنُ يَسْبِقُهُ لِأَنَّ جَمِيعَ الصَّنَائِعَاتِ كَالصَّرْفِ وَالنَّحْوِ

استغناء ہو وی کیونکہ تمام علوم جیسے صرف اور نحو

وَالطَّبِّ وَالشَّعْرِ وَالْحَدَادَةِ وَالتَّجَارَةِ وَالصِّيَاغَةِ

اور طبابت اور شعر اور آہنگری اور دودگری اور زرگری کے کیونکہ

يَتَيَسَّرُ لِأَحَدٍ أَنْ يَلْزِمَهُ أَهْلُهَا وَغَيْرُ ذَلِكَ نَادِرٌ

بدون خدمت گذار سے اہل صنعت کی بہ زمین ہو وی اور اس کے علاوہ ناممکن

بَعِيدٌ لَمْ يَقْعُدْ وَأَنْ كَانَ جَائِزًا فِي الْعَقْلِ وَإِذَا تَعَيَّنَ

ہی واقعہ نہیں ہو وی اور اگر عقل کے تجویز میں جائز ہی اور جب سلف کے

لِلْاعْتِمَادِ عَلَى أَقْوَابِ السَّلَفِ فَلَا بُدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ

اقوال پر اعتماد نہیں کیونکہ ضروری کہ اس کے اقوال

أَقْوَاهِمُ الَّتِي يَعْتَمِدُ عَلَيْهَا مَرْوِيَّةٌ بِالْأَسْنَادِ الصَّحِيحَةِ

جس پر اعتماد ضروری صحیح صحیح سند سے مروی ہو

أَوْ مَدْرُونَةٌ فِي كِتَابٍ مَشْهُورَةٍ وَأَنْ يَكُونَ مُحَدَّثَةٌ

یا مشہور مشہور کتاب میں مندرج ہو یا اوچت لکھی ہو وی ہو

يَأْنِ يَبِينُ الرَّاجِحُ مِنْ مُحْتَمَلَاتِهَا وَتُخَصَّصُ عُمُومُهَا فِي

اسطورہ کہ اس کے تمام احتمالات میں سے راجح کا اور بعض ہوا سے عام میں سے خاص کا

بَعْضُ الْمَوَاضِعِ وَنَقِيذُ مُطْلَقَاتِ بَعْضِ الْمَوَاضِعِ وَ

اور بعض مواضع میں مطلق بین سی سفید کا بیان ہو اور

يُجْمَعُ لِمُخْتَلَفٍ مِنْهَا وَيُبَيَّنُ عِلْلُ أَحْكَامِهَا وَالْأَلَامُ بِعِي

اور ہمیں کسی مختلف کو جمع کیا ہوا اور اسکی احکام کی علتوں کا بیان ہو اور ہمیں تو

الْإِعْتِمَادُ عَلَيْهَا وَلَيْسَ مَذْهَبٌ فِي هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ

اور ہمیں اعتماد دیکھنا ہو گا اور اس احکامی زمانہ میں اس طرح کا مذہب

الْمُتَأَخِّرَةُ بِهَذِهِ الصِّفَةِ إِلَّا هَذِهِ الْمَذَاهِبُ الْأَرْبَعَةُ

بجز ان چاروں مذہبوں کے اور کوئی مذہب ہمیں سنے

اللَّهُمَّ الْإِمْدَ مَذْهَبُ الْإِمَامِيَّةِ وَالزَّيْدِيَّةِ وَهُمْ أَهْلُ

اے اے خداوندی اور زیدیہ کا مذہب اور وہ دو اہل

الْبِدْعَةِ لَا يَتَوَزَّعُ الْإِعْتِمَادُ عَلَى أَقْوَابِهِمْ وَثَانِيهَا قَالَ

بدعتی ہیں انکی اقوال پر اعتماد کرنا جائز نہیں ہی اور دوسری وجہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَبِعُوا السَّوَادَ

یہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی ابوہریرہ کے

الْأَعْظَمُ وَمَا أَنْدَرَسَتْ الْمَذَاهِبُ الْحَقَّةُ إِلَّا هَذِهِ

پیر وہی کرو اور چونکہ اور مذہب حقہ بجز ان چاروں کے نہیں

الْأَرْبَعَةُ إِيْتَابُهَا تَبَاعُ السَّوَادِ الْأَعْظَمُ وَالْخُرُوجُ

تو انہیں کا اتباع سواد اعظم کا اتباع ہی اور ان سے باہر ہونا

عَنْهَا خُرُوجًا عَنِ السَّوَادِ الْأَعْظَمِ وَتَالِيهَا الزَّمَانُ

سواد اعظم سے باہر ہونا ہی اور دوسری وجہ یہی کہ چونکہ

مُطَاوَلٍ وَبَعْدَ الْعَهْدِ وَضُيِّعَتِ الْأَمَانَاتُ لَمْ يَجْزَ أَنْ

متواتر رہے اور زمانہ دور ہو گیا اور امانتیں جاتی رہیں تو اب جائز نہیں ہے

يَعْتَمِدُ عَلَى أَقْوَالِ عُلَمَاءِ السُّوءِ مِنَ الْقَضَاةِ الْجَوَرَاءِ
 کہ کئی عدلیہ کا حکم قاضیوں اور ہورہو سے مل کر قرار دینے سے

الْمُفْتِينَ التَّالِعِينَ لَا هَوَاءَ لَهُمْ حَتَّى يَلْسَبُوا مَا يَفْعَلُونَ
 اقوال پر اعتماد کیا جاوے گی یہاں تک کہ وہ اپنی اقوال کو سلفین سے

إِلَى بَعْضٍ مِّنْ أَشْهُرٍ مِّنَ السَّلَفِ بِالصَّدَقِ وَالذِّبَانِ
 کسی شخص صدق اور دیانت اور امانت میں مشہور کبیر ف

وَالْأَمَانَةُ إِمَّا صَرِيحًا أَوْ دَلَالَةً وَحِفْظَ قَوْلِهِ ذَلِكَ وَلَا
 بصراحت یا بدلائل منسوب کریں اور اس کا قول محفوظ ہو اور نہ

عَلَى قَوْلٍ مِّنْ لَّا نَذَرِي هَلْ جَمَعَ شُرُوطَ الْأَجْتِهَادِ
 ایسی کہ قول پر اعتماد کیا جانا ہی جسکو ہم نہیں جانتی کہ اجتہاد کی شرطیں زمین میں جمع ہو سکی ہیں

أَوْ لَا فَإِذَا رَأَيْنَا الْعُلَمَاءَ الْمُتَحَقِّقِينَ فِي مَذَاهِبِ السَّلَفِ
 یا بین ہم جب ہم مذاہب سلف کی تحقیق علماء کو دیکھیں تو قریب ہی کہ وہ اپنی

عَسَى أَنْ يَصُدَّ قَوْلِي فِي تَحْرِيجَاتِهِمْ عَلَى أَقْوَالِهِمْ وَسَلْبِهَا لَهُمْ
 صحیح ترین سلف کے اقوال سے یا اپنی استیلا میں منکاب و ست

فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَرَوْهُمْ هَذَلِكَ فَهِيَ هَاتِ
 سے تصدیق کی جاوے گی اور ماوہ حال کہ ہم انہیں نہ دیکھیں تو تصدیق

وَهَذَا الْمَعْنَى الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ حَيْثُ
 دور ہی اور یہ وہی معنی ہے کہ عمر بن الخطاب نے جہاں اشارہ کیا ہے جہاں

قَالَ يَهْدِي مِلًّا لَا سَلَامَ مَجِدَالِ الْمُنَافِقِينَ بِالْكِتَابِ وَابْنِ السُّعْمِ
 کہا ہے منافق کا جھگڑا کتاب کی سادہ اسلام کو بر باد کر دیتا ہے اور ابن السعوم

حَيْثُ قَالَ مَنْ كَانَ مُتَّبِعًا فَلْيَتَّبِعْ مَنْ مَضَى فَمَا ذَهَبَ
 اشارہ کیا ہے جہاں کہا ہے جو شخص اتباع کرے کہ گزرنے والے کا اتباع کرے پس اس کا

إِلَيْهِ ابْنُ خُرْمٍ حَيْثُ قَالَ الثَّقَلَيْنِ حَرَامٌ وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ

قَوْلُهُ هِيَ جَوَافِئُ كَقَوْلِهِ حَرَامٌ مِّنْهُ ۝ وَكَسْبُهُ حَلَالٌ مِّنْهُ ۝

أَنْ يَأْخُذَ قَوْلَ أَحَدٍ غَيْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مگر سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قول کو

وَسَلَّمَ بِلَا بُرْهَانٍ لِّقَوْلِهِ تَعَالَى اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ

بلا دلیل اخذ کر کے بے دلیل اس آیت کے چلو اس کے پیر اور

مِّنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى

تمکو تمہاری رب کسی اور نہ چلو اس کے سوا اور پیو تمہارے بھی اور بے دلیل اس آیت کے

وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا

اور جو انکو کہیں چلو اس کے سوا تو اتارا اللہ نے ہمیں ہمیں نہ چاہئے ہم

الْفَيْنَا عَلَيْهِ آيَاءُ نَا وَقَالَ تَعَالَى مَا دِحَالِمِينَ لَمْ يَفْلَحْ

بے رہا دیکھا ہمیں ایسی بات دو تمکو اور اللہ لے اوسکی ہم میں جو تقلید تم کے

فَبَشِّرْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ حَسَنَةً

فرما ہمیں کہ تم خوشی یا سیر کی بندہ تمکو جو سنتی ہیں بات اور بہ چستی ہیں اوسے تمہارے

أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ

وہی ہیں جنہ راہ دی اللہ نے اور وہی ہیں عیال و اولاد

وَقَالَ تَعَالَى فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پھر اگر جھگڑو تم کسی چیز میں تو اسکو رجوع کرو اللہ

الرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُحْلِلْ لَكُمْ

اور رسول کی طرف اگر تم یقین رکھتے ہو اللہ پر اور آخرت دن پر تو اللہ تعالیٰ کے

تَعَالَى الرَّدَّ عِنْدَ التَّنَازُعِ إِلَى أَحَدٍ دُونَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ

تعالیٰ کے آگے نہ ہٹو میں کرنا جھگڑان اور حدیث کی کس طرف رجوع نہیں کرنا

وَحَرَّمَ ذَٰلِكَ الرَّدَّ عِنْدَ التَّنَازُعِ إِلَى قَوْلِ قَائِلٍ لَا تَنَازُعَ

اور اسی کی تنازع کیونکہ قول کا کل کبیرف رد کرنا حرام ہو گیا اسلئے

غَيْرِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَقَدْ صَحَّ إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ عَلَيْهِمْ

کہ بخیر قرآن اور حدیث کی ہی اولیٰ شے تمام صحابہ کا اجماع اولیٰ ہی آخر تک

أَوْ لَهُمْ عَنْ آخِرِهِمْ وَإِجْمَاعُ التَّابِعِينَ أَوْ لَهُمْ عَنْ آخِرِهِمْ

اور تابعین کا اجماع اولیٰ ہی آخر تک

وَإِجْمَاعُ تَبِيعِ التَّابِعِينَ أَوْ لَهُمْ عَنْ آخِرِهِمْ عَلَى الْإِمْتِنَانِ

اور تبع تابعین کا اجماع اولیٰ ہی آخر تک اس عقیدہ کی باز رہنے پر

وَالْمَنْعُ مِنْ أَنْ يَقْضَىٰ أَحَدٌ إِلَى قَوْلِ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ

اور منع کرنے پر ثابت ہو چکا ہے کہ کوئی شخص اپنی رائے سے کسی انسان کے قول کبیرف

أَوْ مِمَّنْ قَبْلَهُمْ فَيَأْخُذُ بِهِ كُلَّهُ فَلْيَعْلَمَنَّ إِخْلَافُ جَمِيعِ

یا اسی کی پہلی کی قول کبیرف فصد کر می پھر وہ تمام اقوال کو اند کر می پس جس شخص نے امام

أَقْوَالِ ابْنِ حَنِيفَةَ أَوْ جَمِيعِ أَقْوَالِ مَالِكٍ أَوْ جَمِيعِ أَقْوَالِ

ابو حنیفہ کے تمام اقوال یا امام مالک کے تمام اقوال یا امام شافعی کے

الشَّافِعِيِّ أَوْ جَمِيعِ أَقْوَالِ أَحْمَدَ وَلَا يَزَالُ قَوْلُ مَنْ

کے تمام اقوال یا امام احمد کے تمام اقوال خلیفہ اور اولین سے یا او سے

اتَّبَعَ مِنْهُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ إِلَى قَوْلِ غَيْرِهِ وَلَمْ يَعْتَمِدْ عَلَى

علاوہ اپنی نیکو کا قول چھوڑ کر غیرہ کے قول نہیں لیتا اور جو قرآن

مَاجَاءَ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ غَيْرَ صَارِفٍ ذَلِكَ إِلَى

اور حدیث میں آیا ہے اوس پر اعتما نہیں کرنا اوس کو کسی ان سے سب سے

قَوْلِ إِنْسَانٍ لِّعَيْنِهِ أَنَّهُ قَدْ خَالَفَ إِجْمَاعَ الْأُمَّةِ كُلِّهَا

قول کسی مطابقت کرنے سے تو وہ خوب سمجھ لے کہ اوس نے تمام امت اول

أَوْهَا عَنِ اخْرَافِيقِينَ لَا اشْكَالَ فِيهِ وَانَّهُ لَا يَحِلُّ

اولیٰ سے آخر تک کا یقیناً خلاف کیا زمین کو می شبہ نہیں ہی اور وہ

لِنَفْسِهِ سَلَفًا وَلَا إِمَامًا فِي جَمِيعِ الْأَعْصَارِ الْمُحْمَدِيَّةِ

اپنی واسطی سارے جسٹو ان زمانہ محمد میں اس سلف پائمانے

الثَّلَاثَةِ فَقَدْ اتَّبَعَ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ

اور نہ امام سوائے ان تین مؤمنین ہی الگ ہ اختیار کی اس درجہ کے

هَذِهِ الْمَنْزِلَةِ وَايْضًا فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْفُقَهَاءَ كُلَّهُمْ قَدْ

خدا کی پناہ اور پستہ ہی اسکے کہ اس تمام جماعت فقہاء نے ایسی عقیدے اور غیر

نَهَوْا عَنْ تَقْلِيدِهِمْ وَتَقْلِيدِ غَيْرِهِمْ فَقَدْ خَالَفَهُمْ

کے عقیدے نے شک سے کہا ہے تو جسے اس کے عقیدے

مَنْ قَلَّدَهُمْ وَايْضًا فَمَا الَّذِي جَعَلَ رَجُلًا مِنْ هَؤُلَاءِ

او لکھا خلاف کیا اور علی بن القاسم ایک یہ بھی کہ جسے اس جماعت

أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ أَوْ لِي بِأَنْ يَقْلِدَ مِنْ عُمَرَاءِ الْخَطَّابِ

میں کے یا ان کے علاوہ ایک شخص کو عقیدے کے واسطی عمر بن الخطاب

أَوْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَوْ ابْنَ مَسْعُودٍ أَوْ ابْنَ عُمَرَ أَوْ ابْنَ

یا علی بن ابیطالب یا ابن مسعود یا ابن عمر یا ابن

عَبَّاسٍ أَوْ عَائِشَةَ أَمْ الْمُؤْمِنِينَ فَلَوْ سَاغَ التَّقْلِيدُ لَكُلِّ

عباس یا ام المؤمنین عائشہ کے اولیٰ لڑھکیں اگر عقیدہ جائز ہوتے تو اس

كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ أَحَقُّ بِأَنْ يُتَّبَعَ مِنْ غَيْرِهِ أَنْتَ

جماعت صحابہ میں سے ہر ایک عقیدے کے لیے عمر کی نسبت ضرور تھا قول ابن جزم کا

أَنَا كَيْتَمُ فِيمَنْ لَهُ ظَرْفٌ مِنَ الْأَجْتِهَادِ وَلَوْ فِي مَسْئَلَةٍ

تمام ہوا بہ قول اچھی شخص کی حق میں پورا ہونا ہی جو کچھ اجتہاد میں تھا کہ ایک مسئلہ

وَاحِدَةً وَفَمِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِ ظُهُورًا بَيِّنًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اور اس کے حق میں بسیر خوب ظاہر ہو جاوی کہ ہے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَسَلَّمَ أَمْرٌ بِكَذِّهِ عَنْ كَذْوَانَهُ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر پر کیا ہے کہ وہ یہ سچ کہتا ہے اور یہ

لَسْ يَنْسُوخُ أَمْرًا بِأَنْ يَتَّبِعَ الْأَحَادِيثَ وَأَقْوَالُ
 منسوخ نہیں ہے یا تو احادیث کی تتبع اور اسل میں مخالف اور

الْخَائِفَ وَالْمُؤَافِقَ فِي الْمَسْئَلَةِ فَلَا يَجِدُ لَهَا لِسْنًا أَوْ يَأْتِي
 موافق اقوال کے خلاف سے ظاہر ہو جاوی کہ وہ اس میں نہیں

يَرَى جَمَاعَةً غَيْرًا مِنَ الْمُتَّبِعِينَ فِي الْعِلْمِ يَذْهَبُونَ إِلَيْهِ
 یا اس طرح کہ علم کے متبع ابونہ نہیں دیکھتا ہے کہ سب کی یہی اتباع کر

وَيَرَى الْخَائِفَ لَهُ لَا يَجْتَمِعُ إِلَّا بِقِيَاسٍ وَاسْتِنْبَاطٍ أَوْ
 کہتا ہے اور اس کے مخالف دیکھتا ہے کہ وہ صرف قیاس یا استنباط وغیرہ ہی سے

تُحْذَرُ ذَلِكَ فَجَنَدَ لَا سَبَبَ لِمُخَالَفَةِ حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى
 حجت لاتا ہے اس صورت میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے حدیث کی مخالفت

اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَسَلَّمَ لَا يَفَاقُ الْخَفِيَّ أَوْ حَقَّ جَعَلَهُ
 کہ کوئی سبب نہیں ہے بجز یہ غیبہ لفاق کی باطنی حقاقت کے

وَهَذَا هُوَ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الشَّيْخُ عَزَّ الدِّينُ بْنُ عَبْدِ
 اور یہ وہ ہی ہے جنہوں نے کہ شیخ عزالدین بن عبد السلام نے اور ہر اشارہ

السَّلَامِ حَيْثُ قَالَ وَمِنْ الْعَجَبِ الْعَجَبُ أَنَّ الْفُقَهَاءَ
 کہتے ہیں کہ چونکہ کہتے ہیں کہ اس عجیب سے عجیب سے عقیدہ تھا

الْمُقَلِّدِينَ يَقِفُ أَحَدُهُمْ عَلَى ضَعْفِ مَا خَذَ مِنْ مَأْمُورِهِ
 اپنی امام کے ایسی ضعیف ماخذ پر باقی ہو جاتے ہیں

لِضَعْفِهِ مَدْفِعًا وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يُقَدَّرُ فِيهِ وَبِزَلِّ

کر اور اس کے ضعف کی دفع کی کوئی صورت نہیں ملتی اور وہ میری اور مسند میں اس کی تقلید کی گئی

مَنْ شَهِدَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَالْأَقْبَسَةَ الصَّحِيحَةَ

میں اور جس کے ہندسے کتاب اور سنت اور صحیح میں اس نے شہادت

لِذَٰهِبِهِمْ جَمُودٌ عَلَى تَقْلِيدِ إِمَامِهِ بَلْ يَتَجَبَّلُ لِدَافِعِ

دینی میں اس کے امام کی تقلید پر ہنر کر ترک کرے میں بلکہ ظاہر کتاب اور سنت کے

ظَاهِرِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَتَيَأَوُّهَا بِالتَّوْبِلَاتِ لِبَعْدِهِ

دفع کی لئے جد سوچتی ہیں اور اس کے دور از کار اور باطل تاویل میں

الْبَاطِلَةِ تَضَالُّ عَنْ مُقَدِّمِهِ وَقَالَ كَمِيزُ النَّاسِ سِلَاطُوكَ

کرتے ہیں تاکہ اپنی امام کی طرہ سے تیرا نام آرمی کری اور چھائی ہیبتہ لوگ علماء میں سے

مِنْ اتَّقَوْا مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدِ الْمَذْهَبِ وَلَا انْكَارِ

جو ملگیا ہو جسے ایسی ہیں نہ تو مذہب کی کچھ قید ہیں اور نہ بولتے ہیں والوں میں سے کسی

عَلَى أَحَدٍ مِنَ السَّائِلِينَ إِلَى أَنْ ظَهَرَتْ هَذِهِ الْمَذَاهِبُ

کچھ اعتراض تھا یہاں تک کہ یہ مذہب اور ان مذہب

وَمَتَّعَ صَبُوهَا مِنَ الْمُقَلِّدِينَ فَإِنَّ أَحَدَهُمْ يَتَّبِعُ إِمَامَهُ

کے ضعف مقید پیدا ہو گئے بیشک کوئی مقید اپنی امام کا اتباع

مَعَ بَعْدِ مَذْهَبِهِ عَنِ الْإِدْلَةِ مُقَدِّمًا لَهُ فِيمَا قَالَ كَأَنَّهُ

کرنا ہی باوجودیکہ اس کا مذہب دلائل سے بہت الگ ہی جو اس سے کہتا ہو کا مفید رہنا ہی

نَبِيُّ الرَّسْلِ وَهَذَا أَنَا يَ عَنِ الْحَقِّ وَبَعْدُ عَنِ الصَّوَابِ لَا يَرْضَى

کو یہ کہ امام ہی مرل ہی اور یہ تو حق ہی علیحدہ کے او صواب ہی دوری ہی اس کو

بِهِ أَحَدٌ مِنْ أُولَى الْأَلْبَابِ وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو شَامَةَ يَتَّبِعُنِي

دانا آدمی کوئے پسند نہیں کرتا امام ابو شامہ کہتی ہیں کہ جو شخص فقہ میں

مِنْ اِشْتَغَلَ بِالْفِقْهِ اَنْ لَا يَقْصُرَ عَلَى مَذْهَبِ اِمَامٍ وَ

کہ جو شخص فقہ میں اشتغال کرے وہ کسی مذہب پر قصور کر دے

يَعْتَقِدُ فِي كُلِّ مَسْئَلَةٍ صَحَّةَ مَا كَانَ اقْرَبَ اِلَى دَلَالَةِ

ہر مسئلہ میں جو مسئلہ صحیح ہو اس کے اقرب اور سنّت کے

الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الْحَكْمَةِ وَذَلِكَ سَهْلٌ عَلَيْهِ اِذَا

کتاب و سنّت کی حکمت اور بہت آسان ہے اگر

كَانَ اتَّقَنَ مُعْظَمَ الْعُلُومِ الْمُتَقَدِّمَةِ وَلِيَجْتَنِبَ التَّعَصُّبَ

وہ شخص علوم متقدمہ کے معظم امور کو خوب ضبط کر لے اور مناسب ہی کر

وَالنَّظْرَ فِي طُرُقِ الْخِلَافِ فَانْهَامُضِيْعَةً لِلزَّمَانِ وَ

تقصیب کی اور طریق اختلاف کر لے ہی بخیر رہے کیونکہ زمانہ اوقات ضائع اور

لِصَفْوَةٍ مُكَدَّرَةٍ فَقَدْ صَحَّحَ عَنِ الشَّافِعِيِّ اَنَّهُ يَأْتِي عَنْ

صاف وقت مکدر ہونا ہی کیونکہ بیشک امام شافعی ہی ثابت ہو چکا ہے کہ اوہنوں ہی

تَقْلِيْدٍ غَيْرِهِ قَالَ صَاحِبُهُ الْمُرْنِيُّ فِي اَوَّلِ مُحْتَصَرِهِ

تقلید اور غیر کے تقلید ہی متنبہ ہی تھے نبی اور انکار دہی کتاب مختصر کے اول

اِخْتَصَرْتُ هَذَا مِنْ عِلْمِ الشَّافِعِيِّ وَمِنْ مَعْنَى قَوْلِهِ

میں کہتا ہوں میں نے اس علم شافعی سے اور اس کے اس قول کے معنی سے

لَا قَرْبَ لَهُ عَلَى مَنْ ارَادَ مَعَ اِعْلَامِيَّةِ هَيْئَةٍ عَنْ تَقْلِيْدِ

لا قریب ہے اس کے ارادہ کے علم میں اس کو جو دنیا ہوں کہ امام شافعی کی تقلید

وَتَقْلِيْدٍ غَيْرِهِ لِنُظْرٍ فِيهِ لِدِينِهِ وَحِجَا طَلْفِ نَفْسِهِ اَيَّ

سی اور غیر کی تقلید ہی متنبہ ہی چاہی کہ اس غیر میں اپنی دین کے وہ طے غور دہی نفس کی صفا

مَعَ اِعْلَامِيٍّ مَنْ ارَادَ عِلْمَ الشَّافِعِيِّ فَهُوَ الشَّافِعِيُّ عَنْ

کری یعنی جو شخص شافعی کا علم مقصود رکھتا ہے وہ شافعی ہی ہے

وہ شخص جو شافعی کا علم مقصود رکھتا ہے وہ شافعی ہی ہے

تَقْلِيدُهُ وَتَقْلِيدُ غَيْرِهِ اِنَّهُ وَفِيْمَنْ يَكُوْنُ عَامِلًا وَيُقَلِّدُ
کرتا ہے اس نے اپنی تقلید اور غیر کی تقلید کی ہے اور وہ جس میں عامیہ اور بقیل

رجلاً من الفقهاء بعينه يرى انه يمتنع من مثله

الخطأ، وَأَنَّ مَا قَالَهُ هُوَ الصَّوَابُ الْبَيِّنَةُ وَأَضْمَرَ فِي
 تَعْمِمْ خَطَأَ مَحَلٍّ فِي أَوَّلِهِ جَوْ كُنْهِيَ سَوَابِتُ صَوَابٍ بِي أَوَّلِهِ بَيْنَ يَدِ

قَلْبِهِ أَنْ يَأْمُرَ بِتَقْلِيدِهِ وَإِنْ ظَهَرَ الدَّلِيلُ عَلَى خِلَافِهِ

وَذَلِكَ مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ
أَوْ رَأْسُ بَيْتٍ فِي عَزْرِ أَبِي عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ سَيِّدِ الْوَعْدِ

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بن عامر جہاڑی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ یہی آیت

بقرا الخذ و الجبار هم و رهبا نهما اربابا من دون
 بزمی بی همای بی بی عالم درویش خداوند کو چو کر

اللّٰهُ قَالَ اِنَّهُمْ كَانُوا يُعْبِدُونَكُمْ وَلَكُمْ فِيهِمُ حَقٌّ كَانُوا

اِذَا حَلَّوْهُمُ شَيْئًا اِسْتَحْلَوْهُ ۝ وَاِذَا خَرَوْهُمُ عَلٰی سُرُجٍ
حال بنا کر جس شی کو اولی و اعلیٰ طہار کردینی او کو حلال بنی اور چس و نہر کو می چیز

حَرَمُوهُ وَفِيهِمْ لَا يُجُوزُ أَنْ يَسْتَفْتِيَ الْخَفِيَ مَثَلًا فِيهَا
 حرام کر دی تو اس کو حرم کر لینی اور اس کے حق میں جہد جاری نہیں رہتا کہ خفی کو

شَافِعِيًّا وَبِالْعَكْسِ وَلَا يَحُزُّ أَنْ يَقْتَدِيَ الْخَنَفِيَّةَ بِأَمْرِ
 قَبِيلَةٍ مِمَّنْ هِيَ فِيهِمْ أَوْ لَوْ كُنْ فِيهِمْ كَمَا هِيَ فِيهِمْ

شَارِعِي مَثَلًا فَإِنَّ هَذَا قَدْ خَالَفَ إِجْمَاعَ الْقُرُونِ الْأُولَى

شعار یعنی ہو جاوے کہ اس کی قرون اولی کے اجماع کا خلاف ہے

وَنَاقَضَ الصَّحَابَةَ وَالْمُتَابِعِينَ وَلَيْسَ فَحْلُهُ فِيمَنْ لَا يَدِينُ

اور صحابہ اور تابعین سے متناقض اور قول ابن حزم کا فحل اور

إِلَّا يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَعْتَدِلُ

حق میں نہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودے کو سوا میں نہیں لیتا اور مجتہد

حَلَالًا إِلَّا مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا حَرَامًا إِلَّا مَا

حلال نہیں سمجھتا جو اللہ نے اور اس کے رسول نے حلال کیا اسی اور نہ ہمارے اور نہ کسی کے حرام

حَرَمَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَكِنْ مَا لَمْ يَكُنْ لَهُ عِلْمٌ مَا قَالَهُ

جانتا اسی جو اللہ نے اور اس کے رسول نے حرام کر دیا لیکن جو نہ اس کو علم نہ تھا اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِطَرِيقِ الْجَمْعِ

نہ رسول خدا کے علم میں نہ اس کے آل و سلم کے اور نہ حضرت کے

بَيْنَ الْمُخْتَلِفَاتِ مِنْ كَلَامِهِ وَلَا بِطَرِيقِ الْأَسْتِنَابِ مِنْ

کلام میں نہ کسی طریق الجمع میں مختلفات کا علم نہ اور نہ حضرت کی کلام میں کسی طریق

كَلَامِهِ إِشْبَعُ عِلْمًا رَاشِدًا عَلَى أَنَّهُ مُصِيبٌ فِيمَا يَقُولُ

اس کا علم نہ تو علم راہ نبیوں کا مقید ہو گیا اس جہاں پر کہ یہ اپنی قول میں صواب

وَيُفِي ظَاهِرًا مُتَّبِعَ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اور نبی اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سنت کا ظاہر متبعی دیتا ہے

وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ظَهَرَ خِلَافَ مَا يَطْنُهُ أَقْلَعُ مِنْ

یہ کہ اگر اس کی طرف سے ظاہر خلاف ظاہر ہو جائے تو

سَاعَةً مِنْ غَيْرِ جِدَالٍ وَلَا إِصْرَارٍ فَبُذِلَ كَيْفَ يَنْكِرُهُ

اور بیوقوف اگرچہ جادوی اور جہد صراحت اور جہد کلامی یا محض لفظی انکار نہ کر سکتا ہے

أَحَدٌ مَعَنَا إِلَّا سِتْفَتَاءَ وَالْإِفْتَاءَ لَمْ يَنْزِلْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ

بادجو دیگر ہتفتا لینا اور فتویٰ دینا مسلمانوں میں نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے

مِنْ عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَا فَرْقَ

وقت سے ہمیشہ چلا آیا ہے اور ایسا کچھ

بَيْنَ أَنْ يَسْتَفْتِيَ هَذَا دَايِمًا أَوْ يَسْتَفْتِيَ هَذَا جِدًّا بَعْدَ

فرق نہیں ہے کہ فتوا ہمیشہ اس سے یا کرمی یا کبھی کبھی یا کر کے بعد اہل

أَنْ يَكُونُ مُجْمَعًا عَلَى مَا ذَكَرْنَا لَا كَيْفَ لَا وَلَمْ يُقَمْ مِنْ

کہ وہ ہماری ذکر کبھی ہوسکتی ہو مگر ہوا اور کچھ نہ ہو حالانکہ

بِفَقِيهِ إِيَّاكَ أَنْ أَتَى أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ الْفَقْهُ وَفَضَّلْنَا طَاعَةَ

کسی فقیہ پر کوئی ہو یہ ایمان نہیں لائی ہیں کہ اللہ کی فقہ اور سکو مذکورہ وحی کی پیروی اور

وَأَنَّهُ مَعْصُومٌ فَإِنْ أَقْدَمْنَا بِوَاحِدٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ

ہم پر اسکی اطاعت فرض کر دی ہے اور یہ فقہ معصوم ہی پس اگر ہم اس میں کسی فقیہ کی عقل

لَعَلَّمَنَا أَنَّهُ عَالِمٌ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ فَلَا يَخْلُو

ہو لی ہیں تو یہ فقہ سبھی کی کچھ جانتی ہیں کہ یہ فقیہ حسن یا عدا و سنت رسول اللہ کی آگاہی

قَوْلُهُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ صِرَاحِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَوْ مُسْتَنْبَاطًا

سوا اسکا قول اس سے خالی نہیں کہ یا تو صریح کتاب یا سنت سے اخذ ہو گا یا ان دونوں

عَنْمَا يَخُوضُ مِنَ الْأَسْتِنْبَاطِ أَوْ عُرِفَ بِالْفَرَائِنِ أَنَّ الْحُكْمَ

سی کی طرح کی استنباط کی ذریعہ سے مستنبط ہو گا یا اسی بواسطہ فرائن کے جان لیا ہو گا کہ

فِي صُورَةٍ مَّا مَنُوطٌ بِعِلَّةٍ كَذَا وَاطْمَنَّ قَلْبُهُ بِتِلْكَ

اھل ان صورت میں حکم اھل غلہ سے متعلق ہے اور اس معرفت پر اسکی خاطر جمع

الْمَعْرِفَةِ فَقَاسُ غَيْرِ الْمَنْصُوصِ عَلَى الْمَنْصُوصِ كَأَنَّهُ يَقُولُ ظَنَنْتُ

ہو گئی ہو گئے سوا اسی غیر منصوص حکم کو منصوص پر قیاس کر لیا ہی پس گویا کہ یہ جانتا ہی نہیں تھا کہ اس کی

٩٩
 إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّمَا وَجَدْتَ

کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے جب یہ علت

هذه العلة فالحكمة ههنا هكذا والمقيس مندرج في

ہا سے جاوے تو اس سچے بہہ نئے حکم ہی اور مفیس اس عمو م کے

هَذَا الْعَمْرُ مِنْ فَهْذِ الْيَضْرَامَعْرِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

مسلے داخل سے سو یہاں ہی ہے علیہ السلام کبھی ف

وَاللّٰهُ وَسَّيِّمٌ وَلٰكِنْ فِيْ طَرِيْقِهِ طُغُوْنٌ وَّلَوْ لَا ذٰلِكَ

منسوب سے لیکن دیکھئے اس راہ میں کھن - اسے ظن ہو گا کہ اس ہنونا

لَمَّا قُلْنَا مُؤْمِنُ لِحُجَّتِهِ فَإِنْ بَلَّغْنَا حَدِيثَ مَنْ الرِّسُولِ

نو کوئی سو من کے مجھ کا مفید ہو ۱۰ پس اگر حکم رسول معلوم مسلم کے حدیث

الْمَعْصُومِ الَّذِي فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْنَا طَاعَتَهُ يُسَنِّدُ

جسکے طاقت اللہ نے ہمپر فرض کے ہی

صَالِحِي يَدُلُّ عَلَى خِلَافٍ مَذْهَبِهِ وَتَرْكُنَا حُدُوثَهُ

اس لیے اکیلا وہی کہ اوس فقہ کے مذہب کی خلاف ورزیاں کر لے ہو اور ہم اوس حدیث کو ترک

وَاتَّبِعْنَا ذَلِكَ الْفِتْيَانِ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّا كَذَّبُوا بِنَايِمٍ

کربن اور اوس طن اور تخمین کہے ہی تالیع میں نوہم سی طرا ظالم کون ہی اور ہمارا عذر قیامت

يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ بَابُ اخْتِلَافِ النَّاسِ

کے دن کیا ہوگا باب نوں کے اختلاف کا

فِي الْأَخْذِ بِهَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ وَمَا يَحِبُّ عَلَيْهِمْ

ان چاروں مذہب کے تقلید میں اس سے ایسا کہا واجب ہو جائے،

مِنْ ذَلِكَ اَعْلَمَنَّ النَّاسَ فِي الْاِخْتِزَارِ بِهَذِهِ الْمَذَاهِبِ

سب سے پہلے کہ لوگ ان مذاہب کے عقیدہ کو ماننے سے

عَلَى أَرْبَعَةِ مَنَازِلَ وَلِكُلِّ قَوْمٍ حَدٌّ لَا يَجُوزُ أَنْ تَتَعَدَّوهُ

چار مرتبہ پر ہیں اور ہر قوم کے لیے ایک حد ہے کہ ان کو اجماعی برسات جائز نہیں ہے

أَحَدُهُمْ رَتَبَهُ الْجُرْهُدُ الْمَطْلُوقُ الْمُنْتَسِبُ إِلَى صَاحِبِ مَذْهَبٍ

ایک مرتبہ مجتہد مطلق کا ہے کہ ان مذاہب میں سے

مِنْ تِلْكَ الْمَذَاهِبِ وَثَانِيهَا رَتَبَةُ الْمُخْرَجِ وَهُوَ الْمُجْتَهِدُ

کے اہل مذاہب کی طرف منت ہونا ہی اور دوسرا مخرج کا مرتبہ ہے اور وہ مجتہد

فِي الْمَذْهَبِ وَثَالِثُهَا رَتَبَةُ الْمُتَّبِعِ فِي الْمَذْهَبِ الَّذِي حَفِظَ

نے مذاہب ہونا ہے اور تیسرا اتباع میں مذاہب کا مرتبہ ہے جو کہ

لِلْمَذْهَبِ وَاتَّقَنَهُ وَهُوَ يَفِي بِمَا اتَّقَنَ وَحَفِظَ مِنْ مَذْهَبٍ

مذاہب کو خوب محفوظ کرنا ہی اور ضبط کرنا ہی اور وہ اپنی الضابط اور اپنی اصحاب کے حفظ

أَصْحَابِهِ وَرَابِعُهَا الْمَقْلَدُ الصَّرْفُ الَّذِي يَسْتَفِي عُلَمَاءُ

مذاہب کی موافق فتویٰ دینا ہی اور چوتھا صرف تقلید ہے جو کہ مذاہب کے علماء کے فتوے

الْمَذَاهِبِ وَيَعْمَلُ عَلَى فِقْهِهِمْ وَلَسِبَ الْقَوْمُ مَشْهُونَةً لِبَشَرُوطٍ

پلو جہا سے ائمہ اور ائمہ کے فتوے پر عمل کرنا ہے اور فقہاء کے سن میں

كُلِّ مَنَزِلٍ وَأَحْكَامُهُ إِلَّا أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ لَا يُمَيِّزُ

ہر مرتبہ کے شروط اور احکام کی پرین بلکہ بعض آستے آدمی ہیں کہ ان مراتب

بَيْنَ الْمَنَازِلِ فَيَتَخَطَّ فِي تِلْكَ الْأَحْكَامِ وَيَطْطَأُ مَسَاقِطَهُ

میں بہتہ نہیں کرتے بہر وہ ان احکام میں خط میں جا رہے ہیں اور ان مراتب کو نشانہ

فَارِدَنَا أَنْ نَجْعَلَ لِكُلِّ مَنَزِلٍ هُدًى وَلِنُشِيرَ إِلَى أَحْكَامِ

مگر کہ ان میں سو ہمیں یہ ارادہ کیلئے کہ ہر مرتبہ کے جدا گانہ فصل بنادیں اور ہر مرتبہ

كُلِّ مَنَزِلٍ عَلَيْهِ قَصْدٌ فَهَلْ فِي الْمُجْتَهِدِ الْمَطْلُوقِ الْمُنْتَسِبِ

کے احکام کی طرف الگ الگ اشارہ کر دین فصل مجتہد مطلق منتسب کے حال میں

وَقَدْ قَدْ مَنَاسَرَّةً فَلَا تُعِيدُهُ وَحَاصِلُ كُلِّ ذَلِكَ

اور اسکے شرط ہم پہلی بیان کر چکی ہیں سو اب ہمیں دوسری اور ان سب شرطوں کا

أَنَّهُ لِحَاجَةٍ مَعَ بَيْنٍ عِلْمُ الْحَدِيثِ وَالْفَقْهُ الْمُرَوِيُّ عَنْ أَهْلِهَا

حاصل یہ ہے کہ مجتہد مطلق نہیں ہوتا ہے کہ جامع ہو علم حدیث اور فقہ میں جو اس کا اساتذہ ہی مروی ہیں

وَأَصُولُ الْفَقْهِ كَمَا لِكِبَارِ الْعُلَمَاءِ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ وَهُمْ

اور اصول فقہ میں جیسی شافعی مذہب میں بڑی بڑے علماء کا حال تھا اور

وَأَن كَانُوا كَثِيرِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَكِنَّهُمْ قَلُونَ بِالنَّظَرِ

اگرچہ یہ علماء اپنی کمی بہت ہیں پر اور مراتب کے نسبت بہت ہو گئے

إِلَى الْمَنَازِلِ الْآخِرَى وَحَاصِلُ صَبْعِهِمْ عَلَى مَا اسْتَقَرَّ

میں اور اسکے عمل درآمد کا حاصل ہمارے سے تلاش کے موافق

مِنْ كَلَامِهِمْ أَن تَعْرِضَ الْمَسَائِلَ الْمَنْقُولَةَ عَنْ مَالِكٍ

جو او کی کلام سی یہی سی کہ مسائل کا پیش کرنا جو کہ امام مالک

وَالشَّافِعِيَّ وَالْبُخَارِيَّ وَالتَّوْرِيَّ وَغَيْرَهُمْ مِنْ أَهْلِهَا

اور امام شافعی اور ابو حنیفہ اور توری وغیرہ قبول مجتہد کسی قبول سے

الْمَقْبُولَةَ وَمَذَاهِبُهُمْ وَقَتًا وَهُمْ عَلَى مَوْطَأٍ مَالِكٍ

اور ان کے مذاہب اور فتوؤں کا پیش کرنا امام مالک کے موطا پر

وَالصَّحِيحَيْنِ ثُمَّ عَلَى أَحَادِيثِ التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ دَاوُدَ

اور صحیحین یعنی مسلم اور بخاری سے پر تھا پھر اس کے بعد ترمذی اور ابو داؤد کے

فَأَيُّ مَسْئَلَةٍ وَافَقَهَا السُّنَّةُ نَضًا أَوْ إِنْشَارَةً أَخَذُوا

حدیثوں پر یہر جو مسئلہ سنت سے باعتبار نص کے یا اشارہ کے موافق تھیں

بِهَا وَعَوَّلُوا عَلَيْهَا وَآيُ مَسْئَلَةٍ خَالَفَتْهَا السُّنَّةُ خَالَفَتْهَا

نواہ کو لے لیتے اور اس پر اعتماد کرتے اور جو مسئلہ سنت کے صریح خلاف ہوتا

صَرِيحَةً رَدُّوْهَا وَتَرْكُوْا الْعَمَلُ بِهَا وَآيُ مَسْئَلَةٍ اخْتَلَفَتْ

صریح خلاف ہونا اور رد کرتے اور اوپر عمل ترک کرتے اور جس مسئلہ میں حدیثیں

فِيْهَا الْحَدِيْثُ وَالْاَثَارُ اجْتِهَدُوْا فِي تَطْيِيْقِ بَعْضِهَا

اور آثار مختلف ہوئے تو اس کے تطبیق میں ایک کو اسکے اجتہاد کرتے

بَعْضُ اِمَّا يَحْتَمِلُ الْمُسْتَرْقِضِيَّ عَلَى الْمُبْتَدِعِ وَتَنْزِيْلُ

بعض یا تو سفسہ کو سہم کا حکم پھرا لے رہی اور ہر حدیث

حَدِيْثٌ عَلَى صُوْرَةٍ اَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَاِنْ كَانَتْ مِنْ بَابِ

کوئی حدیث صورت پر قائم کرے یا اور مجید کرے پس اگر مسئلہ سنوں ہوئے

السُّنَنِ وَالْاَدَابِ فَانْكَحِلْ سُنَّةٌ وَّلَاِنْ كَانَتْ مِنْ

یا سنوں یا ادب ہوئیگا ہو نا تو وہ سن سنوں ہوئے اور اگر مسئلہ

بَابِ الْحَالِلِ وَالْحَرَامِ اَوْ مِنْ بَابِ الْقَضَاءِ وَاخْتَلَفَتْ

حدیث اور حرمت کا یا درباب قضا ہو نا اور اوہیں

فِيْهَا الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ وَالتَّاجِرُونَ وَنَجَّوْهَا عَلَى

صحابہ اور تابعین اور مجتہد مختلف ہوئے تو اس کو

قَوْلَيْنِ اَوْ عَلَى اَقْوَا اِلَیْهِ وَلَمْ يَنْكُرُوْا عَلَى اَحَدٍ فَمَا اخَذَ

دو قول پر یا کسی قولوں پر پھرا لے اور اسے برا اعتراض نہ کرے ہی کہیں کہ

مِنْهَا وَرَاَوْا فِي الْاَمْرِ سَعَةً اِذَا كَانَ يَشْهَدُ الْحَدِيْثُ

اس سے جن قول اختیار کر لیا اور اس امر میں فراخی ہو کر کہ جبکہ حدیث

وَالْاَثَارُ لِكُلِّ جَانِبٍ ثُمَّ اسْتَغْرَعُوا جَهْدَهُمْ فِي مَعْرِفَةِ

ان آثار ہر جانب کے شاہد ہوئے پہر وہ اپنے محنت کو اس کے

الْاَوَّلِي وَالْاٰثِرِ اِمَّا يَقُوَّةُ الرَّوَايَةِ اَوْ بِعَمَلِ اَكْثَرِ

اور اغلب کی روایت میں عبادت کرتے وہ اولویت یا روایت کی قوت ہی ہوئی یا اوپر اکثر

الصَّحَابَةُ بِهِ أَوْ كَوْنِهِ مَذْهَبَ جَمْهُورِ الْمُجْتَهِدِينَ أَوْ مَوْافِقًا

صحابہ کے عمل کرنے سے اس سبب سے کہ جمہور مجتہدین کا مذہب ہو گیا یا قیاس سے

لِلْقِيَاسِ كُفْيًا لِنُظَرِائِهِ ثُمَّ عُلُوٌّ أَيْ ذَلِكَ الْأَقْوَى مِنْ غَيْرِ كَثِيرٍ

اچھے نظیر ان کے برابر موافق ہو گیا پھر اوسس اقویٰ پر عمل کرنے کی بجائے براعزض نہیں بننا

عَلَى أَحَدٍ مِمَّنْ أَخَذَ بِالْقَوْلِ الْأَخْرَاقِ لَمْ يَجِدْ وَافِقًا لِلْمَسْئَلَةِ

جسے دوسرا اقوال لینے مرجع اختیار کر لیا پس اگر مسلمان ان طبقوں میں سے

حَدِيثًا مِّنْ يَّتِيكَ الطَّبَقَتَيْنِ أَجَاوِزًا قَدْ أَحْرَقَ نَظْرَهُمَا فِي شَوَاهِدٍ

حدیث نہ پائے تو انہی کے تیروں کو بے حسری طبع کے طہا

أَقْوَاهُمْ مِنَ الطَّبَقَةِ الثَّالِثَةِ مِنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ وَالْمَا

انوال میں حدیث کے کتابوں سے اور جو دلیل اور علت اور

يَفْهَمُ مِنْ كَلَامِهِمْ مِنَ الدَّلِيلِ وَالْتَّعْلِيلِ فَإِذَا أَطْمَأَنَّ

کلام سے معنوم ہوئے اوس میں جولاٹے دیتے بہر کسی بات پر اگر ادنیٰ خاطر

لِخَطَرٍ بِشَيْءٍ أَخَذَ وَابَهُ فَإِنْ لَمْ يَطْبُقْ بِشَيْءٍ مِّمَّا ذَكَرُوهُ

جمع ہو جائے تو وہ اختیار کرنے اور اگر کسی بات پر اوسکے مذکور ہیں اطمینان ہوتا

وَأَطْمَأَنَّ بِغَيْرِهِ وَكَانَتْ لِمَسْئَلَةٍ مِّمَّا يَنْفَذُ فِيهِ اجْتِهَادُ

اور اوسکے غیر پر اطمینان ہو جائے اور وہ مسئلہ ہے اس قسم کا ہونا جس میں مجتہد کے اجتہاد کا

الْمُجْتَهِدُ وَلَمْ يَسْبِقْ فِيهِ إِجْمَاعٌ وَقَامَ عِنْدَهُمُ الدَّلِيلُ الصَّرِيحُ

دلیل ہو سکے اور ان میں اجماع نہ ہو اور کوئی صریح دلیل ان کے غم میں قائم ہو جائے

قَالُوا بِهِ مُسْتَعِينِينَ بِاللَّهِ مُتَوَكِّلِينَ عَلَيْهِ وَهَذَا بَأْسٌ نَادِرٌ

نواد کی تامل ہو جائے اس حال میں کہ اللہ سے استعانت لگی اور اوس پر توکل کرے اور اس قسم کا نادر

الْوُقُوعُ صَعْبٌ لَمْ يُتَّقَ اجْتَنِبُونَ مَرَاتِقَهُ أَشَدَّ اجْتِنَابِ

الوقوع سخت چڑائی کا ہے اسکے پہلے سے غایت وجہ کا اجتناب کرتی ہیں اور

إِنْ لَمْ يُمْ عِنْدَهُمْ دَلِيلٌ صَحِيحٌ اتَّبَعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ

اگر ان کے عند میں کوئی دلیل صحیح قائم نہ ہو تو انہوں نے کثیر کا اتباع کرتے اور

أَيُّ مَسْئَلَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَصَرُّحٌ أَوْ تَعْلِيلٌ صَحِيحٌ مِنَ السَّلَفِ

جس مسئلہ میں سلف سے تصریح یا صحیح تعلیل نہ ہو تو

اسْتَفْرَعُوا الْجُهْدَ فِي طَلَبِ نَصٍّ أَوْ إِشَارَةٍ أَوْ إجماعٍ مِنَ الْكِتَابِ

کتاب و سنت کے لئے یا اشارہ یا اجماع کے طلب میں

وَالسُّنَّةَ وَأَثَرُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فَإِنْ وَجَدُوا قَالُوا

یا صحابہ اور تابعین کے اثر کے تلاش میں سخت خوب صرف کرتے ہیں اگر اس میں کسی چیز کی کوئی دلیل ہو

بِهِ وَلَيْسَ عِنْدَهُمْ أَنْ يُقْلَدَ وَعُلَمَاءُ وَاحِدًا فِي كُلِّ مَا قَالُوا

قائل ہونے والے اور ان کے پیروں کی نہیں تھے کہ کسی ایک عالم کے جوہر بیان کر کے

إِطْمَأْنَنْتَ بِهِ نَفْسُهُمْ أَوْ لَا وَإِنْ كُنْتَ فِي رَيْبٍ مِمَّا ذَكَرْنَا

اوسى اطمینان خاطر ہو یا نہ ہو اطمینان جائے اور اگر چنگر ہمارے بیان میں شک ہو

فَعَلَيْكَ بِكِتَابِ الْبَيْهَقِيِّ وَكِتَابِ مَعْلَمِ السُّنَنِ وَشَرْحِ السُّنَّةِ

تو بہت کم لازم ہے کہ بیہقی کے کتاب میں اور کتاب معالم السنن اور بیہقی کی شرح بہت کاملاً

لِلْبَغَوِيِّ فَهَذِهِ طَرِيقَةُ الْمُحَقِّقِينَ مِنْ فَقَهَاءِ الْمُحَدِّثِينَ

جس فقہاء میں میں سے محققین کا یہ طریقہ ہے

وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَهُمْ غَيْرُ الظَّاهِرِيَّةِ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ الَّذِينَ

اور ایسے لوگ بہت کم ہیں اور یہ لوگ اہل حدیث میں سے کسی ایسی جو کہ ظاہری ہیں اور

لَا يَقُولُونَ بِالْقِيَاسِ وَلَا بِالْإِجْمَاعِ وَغَيْرِ الْمُتَقَلِّدِينَ مِنْ

قیاس کے قائل نہیں ہیں اور نہ اجماع کے اور نہ متقلدین میں

أَصْحَابِ الْحَدِيثِ مِمَّنْ لَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى أَقْوَالِ الْمُجْتَهِدِينَ

سے اوسى جو کہ مجتہدین کے اقوال کے طرف اصلاً توجہ نہیں کرتے اب میں

اصلاً ولكنهم أشبه الناس بأصحاب الحديث لا أنهم صنعوا

ولیکن یہ لوگ اصحاب حدیث سے بہت مشابہ ہیں کیونکہ انہوں نے مجتہدین

أقوال المجتہدین ما صنع أولئك في سائل الصحابة و

اقوال میں وہ ہے کیا ہے جو ان لوگوں نے صحابہ اور تابعین کے مسائل میں کیا

التابعين فصل في المجتهد في المذهب فيه مسائل مسألة

ہے فصل مجتہد نے المذہب کے حال میں اور اس میں کئے گئے مسائل مسئلہ

اعلم ان الواجب على المجتهد في المذهب ان يحصل من

یاد رکھ کہ مجتہد نے المذہب پر یہ واجب ہے کہ من اور آثار میں

السُنن والآثار ما يحترز به من مخالفة الحديث الصحيح

انہ سے استناد حاصل کر لے کہ اس کے ذریعہ سے صحیح حدیث اور سلف کے

واتفاق السلف من دلائل الفقه ما يقتدر به على

الافاق کے مخالفت ہی پر جاوے اور فقہی دلائل میں سے ان سے کہ اس کے ذریعہ سے اپنی اسناد

معرفة ما أخذ أصحابه في أقوالهم وهو معنى ما في الفتاوى

کے اقوال کی مانند کے معنی برقاہ رہنا وادی اور یہ ہے مراد ہے اس قول سے جو فتاوے

السراجية لا ينبغي لاحد ان يقتل الا ان يعرف قارويل

سراجیہ میں ہے کہ کسی کو نہ ہٹا سکتے ہیں کہ فتوے دیا کرے مگر اس وقت کہ علماء کے اقوال سے

العلماء ويعلم من أين قالوا ويعرف معاملات الناس فإن

دانش جو جاوے اور یہ جان بناوے کہ کہاں سے کہتی ہیں اور لوگوں کے معاملات کی واقف ہو جاوے پس اگر

عرف أقوال العلماء ولم يعرف ماذا اهبهم فإن سئل

علماء کے اقوال تو جان لیے اور ان کے ذمہ کیا سے واقف نہ ہو پھر اگر اس سے اس

عن مسألة يعلم ان العلماء الذين يتخذون مذاهبهم

اسے یا پوچھیں کہ یہ جانتا ہو کہ ان علماء نے جسکا اور جسے مذہب اختیار کر رکھا ہے

قُلْ تَفَقَّوْا عَلَيْهِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ هَذَا جَائِزٌ وَهَذَا لَا يُجُزُّ

اس پر تنقید اتفاق کیا ہے تو کچھ تو نہیں ہے کہ یہ کہہ دے یہ جائز ہے اور یہ نہیں جائز ہے

وَيَكُونُ قَوْلُهُ عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ وَإِنْ كَانَتْ مَسْئَلَةٌ قَدْ

اور اس کا یہ قول سبیل حکایت ہو چکا اور اگر مسئلہ ایسا ہو کہ

اُخْتَلَفُوا فِيهَا فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ هَذَا جَائِزٌ فِي قَوْلِ أَهْلِ

علمائے اوسین اختلاف کیا ہے تو نہیں ہے کہ کہہ دے یہ فلاں کے قول میں جائز ہے

وَفِي قَوْلِ أَهْلِ الْإِجْمَاعِ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَخْتَارَ فَيُحِبُّ يَقُولُ

اور فلاں کے قول میں جائز نہیں ہے اور اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ایک جانب کو اختیار کر لی اور دوسری

بَعْضُهُمْ مَا لَمْ يَعْرِفْ حُجَّتَهُمْ وَفِي مَصْرُوعٍ لِعِمَادِيَّةٍ فِي الْفَصْلِ

قول کا جواب ایسی جگہ تک اونی حجت ہی واقع ہو اور مَصْرُوعٍ کے معنی فصل میں ہے

الْأَوَّلِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْاجْتِهَادِ لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُقَيِّمَ

اور اگر اجتہاد والا نہ ہو تو اس کو یہ حلال نہیں ہے کہ فتویٰ دیا کرے

الْأَيْطَرِيقَ الْحِكَايَةِ فَيَحْكُمُ مَا يَحْظُ مِنْ أَقْوَالِ لَفْقَهَاءِ وَ

ان طریق حکایت سے وہی فتویٰ پس فقہاء کی اقوال میں جو یاد رکھت ہو بیان کر دے اور

عَنْ أَبِي يُوسُفَ وَزُفَرٍ وَعَافِيَةَ بْنِ يُدَيْدٍ نَهَمُوا قَالُوا لَا يَحِلُّ

ابو یوسف اور زفر اور عافیہ بن یزید نے منع کیا کہ وہ کہنے سے کہ یہ حلال نہیں

لَا حِلَّ أَنْ يُقَيِّمَ يَقُولُنَا مَا لَمْ يَعْلَمْ مِنْ أَيْنَ قُلْنَا وَفِيهَا أَيْضًا

ہے کہ ہمارے قول کا استدلال ہے جسے اس نے نہ ہو کہ ہننے کہا ان کی کہنا ہے اور مَصْرُوعٍ عِمَادِیَّةٍ میں

عَنْ بَعْضِهِمْ قَالُوا لَوْ أَنَّ الرَّجُلَ حَفِظَ جَمِيعَ كُتُبِ صَحَابِنَا لَا يَدْرِي

بعضوں سے یہ قول ہے کہ اگر کوئی شخص ہمارے اصحاب کی تمام کتب میں یاد کر لے تو یہ ضرور ہے

أَنْ يَتَلَذَّزَّ بِالْفَتَوَى حَتَّى يَهْتَدِيَ إِلَيْهَا لِأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْمَسَائِلِ

کہ فتویٰ کی تعلیم سے لوگوں کو رہنمائی ملے گی تاکہ فتویٰ دینا آجائے اس لیے مسائل میں

أَجَابَ عَنْهَا أَصْحَابُنَا عَلَى عَادَةِ أَهْلِ بَلَدِهِمْ وَمَعَامِلَ لِسَانِهِمْ

بارہ اصحاب نے اپنے اپنے بلوں کی عادت و معاملات کے موافق جواب دیا۔

فَنَسَبَ لِكُلِّ مَفْتًى أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عَادَةِ أَهْلِ بَلَدِهِ وَزَمَانِهِ

سو ہر ایک مفتی کو اس کی رائے کے مطابق بلوں کے عادت کو بخانا کہ۔

فَمَا لَا يُخَالِفُ الشَّرْعَ فِي عُمْدَةِ الْأَحْكَامِ مِنَ الْحُطِّ وَالْمَأْكَلِ

جان اگرچہ وہ جس کے خلاف نہیں ہے غلطیوں سے منع اللہ تعالیٰ میں ہے پس رہے

أَهْلُ الْأَجْتِهَادِ مَنْ يَكُونُ عَالِمًا بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَ

ان جہاد میں جو ہیں جو کتاب اور سنت اور

الْأَثَارِ وَوُجُوهِ الْفِقْهِ وَمِنْ الْخَانِيَةِ يُقْلَعُ عَنْ بَعْضِهِمْ

آثار اور وجوہات کے نام و نشان اور خانیہ میں ایسوں سے منقول ہے

لَا بُدَّ لِأَجْتِهَادِهِمْ مِنْ حِفْظِ الْمَسْنُوعِ وَمَعْرِفَةِ التَّائِيْدِ وَالْمَنْسُوحِ

انہیں دیکھنا ہوتا ہے مہسوس کا یاد رکھنا اور تائید اور منسوخ

وَالْمَحْكَمِ وَالْمَأْوَلِ وَالْعِلْمِ بِعَادَاتِ النَّاسِ وَعُرْفِهِمْ فِي

اور محکم اور مآول کی معرفت اور لوگوں کے عادات اور عرف کے آگاہی ضرور ہے

السَّالِحَةِ قِيلَ أَدْنَى لَشُرُوطِ أَجْتِهَادِهِمْ حِفْظُ الْمَسْنُوعِ ذَكَرَ

سراچہ میں ہے کہنے میں کہ جہاد کے شرطوں میں سے کم سے کم مہسوس کا یاد رکھنا ہے پس

هَذِهِ الرُّوَايَاتُ فِي خِزَانَةِ الْمُفْتِينَ أَقُولُ هَذِهِ الْعِبَارَاتُ

روایات خزانہ الروایات میں مذکور ہیں میں کہتا ہوں کہ ان عبارتوں کے

مَعْنَاهَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْمُفْتِيِ الَّذِي هُوَ صَاحِبُ تَخَرُّجٍ وَبَيْنَ

معنی میں جو ہے اور جس میں جو تخریج کرنا ہو اور اس

الْمُفْتِيِ الَّذِي هُوَ مُتَكَيِّفٌ فِي مَذْهَبٍ صَاحِبِهِ يَفْتِي عَلَى سَبِيلِ

مفتی میں جو ہے ممانہ کے مذہب میں متکیر ہو کر ایسی حکایت منو کے

لِحِكَايَةِ لَا عَلَى سَبِيلِ الْاجْتِهَادِ مَسْئَلَةٌ أَعْلَمَ أَنَّ الْقَاعِدَةَ
سبیل اجتہاد نہیں مسئلہ سمجھنے کے کہ فقہاء

عِنْدَ مُحَقِّقِي الْفُقَهَاءِ أَنَّ الْمَسَائِلَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ فَيُسَمَّى تَقَرُّرُ
محققین کے نزدیک قاعدہ یہی کہ مسائل چار قسم ہیں ایک قسم یہ کہ

فِي ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ وَحُكْمُهُ أَنْ يَقْبَلُوهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَافَقَتْ
جو ظاہر مذہب میں نہیں گیا ہی اسکا حکم یہ ہے کہ ہر حال اسکو قبول کریں اصول کے

الْأُصُولُ أَوْ خَالَفَتْ وَلِذَلِكَ تَرَى صَاحِبَ الْهُدَايَةِ وَ
موافق ہو یا یا مخالف اور اسکی واسطے مصنف ہدایہ وغیرہ کو نوذکریت

غَيْرُهُ يَتَكَلَّفُونَ بَيَانَ الْفَرْقِ فِي مَسَائِلِ التَّجْمِيسِ وَقِسْمُ
بہ کہ تجسّیس کے مسائل میں فرق تکلف سے بیان کر کے ہیں اور ایک قسم

هُوَ رَوَايَةُ شَاذَةٍ عَنْ إِيْحَنِيفَةٍ وَصَاحِبِيهِ وَحُكْمُهُ
وہ بھی امام البوصیف رحمہ اور صاحبین سے شاذ روایت ہے اسکا حکم یہ ہے

أَنْ لَا يَقْبَلُوهُ إِلَّا إِذَا وَافَقَ الْأُصُولُ وَلَمْ يَلِدْ فِي الْهُدَايَةِ وَ
اسم نہ کہیں مگر اس صورت میں کہ اصول سے موافق ہو اور ہدایہ

نَحْوَهَا مِنْ بَعْضِ رَوَايَاتِ الشَّاذَةِ كَحَالِ الدَّلِيلِ
غیرہ میں بعض روایات شاذہ کے تصحیح دلیل کے امداد سے بہت ہی اور

قِسْمٌ هُوَ تَرْجِيْحُ الْمُنَاحِزِينَ اتَّفَقَ عَلَيْهِ جُمْهُورُ الْأَصْحَابِ
ایک قسم منہاجرین کے ایسے ترجیح ہے کہ اس پر جمہور اصحاب متفق ہیں اسکا

وَحُكْمُهُ أَنَّهُمْ يَقْتُونُ بِهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَقِسْمٌ هُوَ تَرْجِيْحُ
حکم یہ ہے کہ اس پر ہر حال متوے دیوں اور ایک قسم آدہ جو منہاجرین کی ایسی

مِنْهُمْ لَمْ يَتَّفَقْ عَلَيْهِ جُمْهُورُ الْأَصْحَابِ حُلْمُهُ أَنْ يُعْضَى
ترجیح ہی کہ اس پر جمہور اصحاب متفق نہیں ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ

الْفَقِي عَلَى الْأَصُولِ وَالظَّاهِرِ مِنْ كَلَامِ السَّلَفِ فَإِنْ وَجَدَهُ

مقتضیٰ اوسے اصول اور ظاہر پر سلف کے کلام میں سے مطابق کرے۔ اگر اوسے

مُؤَافِقًا اخَذَ بِهِ وَلَا تَرَكَهُ فِي خِرَانَةِ الرِّوَايَاتِ نَقْلًا

موافق ملے تو اختیار کرے۔ نہیں تو چھوڑ دے۔ خزانۃ الروایات میں نقیب

عَنْ بُسْتَانَ الْفَقِيهِ ابْنِ اللَّيْثِ فِي بَابِ الْأَخْذِ عَنِ الثَّقَاتِ

ابو اللیث کے بستان باب الاخذ عن الثقات میں سے

وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا سَمِعَ حَدِيثًا أَوْ سَمِعَ مَقَالَةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لِقَائِهِ

اور اگر کسی شخص نے حدیث یا کتبہ مقول سنا پس اگر قائل لفظ نہیں

نِقَةً فَلَا يَسْعُهُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَوْلًا يُوَافِقُ

ہے تو اوس کو روا نہیں ہے کہ اوسے تسلیم کرے۔ ان اگر وہ قول اصول کے

الْأَصُولِ فَيَجُوزُ الْعَمَلُ بِهِ وَالْإِفْلَاحُ وَكَذَا الْوُجُودُ حَدِيثًا

موافق ہو تو اوس پر عمل جائز ہے۔ اور نہیں تو جائز نہیں اولیٰ سے ہی اگر اوسے حدیث

مَكْتُوبًا أَوْ مَسْئَلَةً فَإِنْ كَانَ مُؤَافِقًا لِلْأَصُولِ جَازًا

کرنے مسئلہ لکھا ہوا دیبھا تو وہ اگر اصول کے موافق ہے تو اوس پر عمل جائز

يَعْمَلُ بِهِ وَالْإِفْلَاحُ وَفِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ عَنْ ابْنِ اللَّيْثِ قَالَ سِئِلَ

ہے۔ اور نہیں تو جائز نہیں۔ اور بحر الرائق میں ابو اللیث سے ہے کہنا ہے

ابُو نُضْرَةَ عَنْ مَسْئَلَةٍ وَرَدَتْ عَلَيْهِ مَا تَقُولُ رَحِمًا لِلَّهِ

ابو نضر سے ایک مسئلہ پوچھا کہ اوس پر پیش ہوا تھا کیا کہنے جو خدا پر رحمت کرے

لَعَالِي وَقَعَتْ عِنْدَكَ كِتَابٌ أَرْبَعَةُ كُتُبٍ إِبْرَاهِيمُ بْنُ

تھارے پاس جارکین میں ہیں۔ ابراہیم بن رسم کے

كُتُبًا وَأَدَابُ الْقَاضِي عَنِ الْخَصَّافِ وَكِتَابُ الْبَحْرِ دَوْنُ كِتَابِ

کتاب اور خصاف کے ادب العاصی ماہر کتاب البحر اور کتاب

النَّوَادِرُ مِنْ جِهَةِ هُشَامٍ هَلْ يَحُوزُ لَنَا أَنْ نَقْتِي مِنْهَا أَوْ لَا هَذِهِ

النبأور ہشام کے جہت سے ایسا کہ جائز ہے کہ ان کے موافق فتوے دیں یا نہیں اور ہے

الْكَتَبُ فَحَمْدُهُ عِنْدَكَ فَقَالَ مَا صَحَّ عَنْ أَصْحَابِنَا فَذَلِكَ عِلْمٌ

کتاب میں ہمارے راوی بن محمود بن پس ابواص نے جواب دیا جو ہمارے اسناد میں ثابت ہو چکا ہے سو وہی

مُحِبُّوبٌ مَرْغُوبٌ فِيهِ مَرْضِيٌّ بِهِ وَأَمَّا الْفِتْيَا فَإِنِّي لَا أَرَى

محبوب اور مرغوب اور پسندیدہ ہے اور راہنموی دینا سو میں کیسے میں جائز

لَا حَدَّ أَنْ يُقْتِيَ بِشَيْءٍ لَا يَفْهَمُهُ وَلَا يَحْتَمِلُ أَثْقَالَ النَّاسِ فِي أَنْ

بہنیں نہ جیتا کہ ایسی بات کا فتوہ دینی جسکو نہیں سمجھتا اور لوگوں کا بوجھ بڑھا دیتا ہے پس اگر

كَانَتْ مَسَائِلُ قَدْ اشْمَهَرَتْ وَظَهَرَتْ وَانْجَلَتْ عَنْ أَصْحَابِنَا

وہ ایسے مسائل ہوں کہ ہمارے اسناد سے مشہور اور ظاہر اور واضح ہیں تو

بِحُجَّتٍ أَنْ يُسْعَرَ عَلَى الْأَعْتَادِ عَلَيْهَا فِي النَّوَازِلِ مَسْئَلَةٌ أَعْلَمُ

ایسا ہے کہ حوادث میں اس پر اعتماد علیہا فی النوازل مسئلہ معلوم ہے

أَنَّ الْمَسْئَلَةَ إِذَا كَانَتْ ذَاتَ اخْتِلَافٍ بَيْنَ أَيْمَنِيفَةٍ وَصَلْبَةٍ

کہ مسئلہ اگر بینین امام ابوحنیفہ اور اصحاب کے مختلف فتوے ہیں

فَحُكْمُهَا أَنْ يَجْتَهِدَ فِي الْمَذْهَبِ يَخْتَارُ مِنْ أَقْوَامِهِمْ مَا هُوَ أَقْوَى

تو اسکا حکم ہے کہ مجتہد نے المذہب ان کے اقوال میں سے وہ اختیار کرے جسکی قوت

دَلِيلًا وَأَقْيَسُ تَعْلِيلًا وَأَرْفَى بِالنَّاسِ وَلِذَلِكَ أَقْنَى جَمَلًا

قوی سے اور علت قیاس کے موافق اور لوگوں کے حق میں سہل ہو اور اس سے سب سے

مِنْ عُلَمَاءِ الْخَفِيَّةِ عَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ فِي طَهَارَةِ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ

انجامات نے استعمال کرنے کے طہارت میں امام محمد کے قول کے موافق ہے

عَلَى قَوْلِهِمَا فِي أَوَّلِ وَقْتِ الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ وَفِي جَوْلِ الْمَرْأَةِ

دیا ہے اور عصر اور عشاء کے اول وقت میں اور عورت کے جوار میں

وَكُتِبَ لَهُمْ مَشْهُونَةٌ بِذَلِكَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى إِبْرَادِ النُّقُولِ وَكَذَلِكَ

اور اوہی کتاب میں ایسی ہی چیزیں نقل بیان کر سکے کہ یہ حاجت نہیں ہے اور یہی

الْحَالُ فِي مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ فِي الْمَنْهَاجِ وَغَيْرِهِ فِي الْفَرَأِضَلِ

حال امام شافعی کے مذہب میں سے منہاج وغیرہ میں فرائض کے بارے میں ہے کہ

أَصْلُ الْمَذْهَبِ عَدَمُ تَوْرِيثِ ذَوِي الْأَرْحَامِ وَقَدْ أَفْتَى الْمُتَأَخِّرُونَ

اصل مذہب تو ذوی الارحام کے عدم توریث کا ہی اور پیشک متاخرین نے

عِنْدَ عَدَمِ انْتِظَامِ بَيْتِ الْمَالِ بِتَوْرِيثِهِمْ وَقَدْ نَقَلَ فَقِيهُ الْيَمَنِ

بروقت عین منظم ہونے کے بیت المال کے افغانی وارث کا فتویٰ دیا ہے اور فقہ یمن ابن ربار

ابْنُ زَيْدٍ فِي فِتَاوَاهُ مَسَائِلَ أَفْتَى الْمُتَأَخِّرُونَ فِيهَا اخْتِلَافُ الْمَذْهَبِ

نے اپنی فتاویٰ میں ایسی ہی مسئلے ذکر کی ہیں کہ متاخرین مسائل میں اختلاف مذہب

مِنْهَا اخْرَاجُ الْفُلُوسِ مِنَ الزَّكَاةِ الْمَفْرُوضَةِ مِنَ التَّقْدِيرِ وَعُرْوَةُ

فتویٰ دیا ہے ایک یہ کہ سونے چاندی اور سبب تجارت کی زکوٰۃ مفروضہ میں سے فلوں کا اور کرنا۔

الْبَحَارَةُ أَفْتَى الْبَلْقَيْنِ بِحُجْرَةِ وَقَالَ اعْتَقَدُ جَوَازَهُ وَلَكِنَّهُ

اوسکے جواز کا فتوے دیا ہے اور کہا ہے کہ میں اسکو جائز جانتا ہوں پر یہ

فَخَالَفَ الْمَذْهَبَ الشَّافِعِيَّ وَتَمَعَ الْبَلْقَيْنِ فِي ذَلِكَ الْجَارِي

شافعی مذہب کے خلاف ہے اور بقیے اس مسئلہ میں بخاری تابع ہوا ہے

وَمِنْهَا دَفْعُ الزَّكَاةِ إِلَى الْأَشْرَافِ الْعُلُوِّيِّينَ أَفْتَى الْأَمَامُ فُخْرُ

اور اوہیں ہی یہ کہ اشرف علویوں کو زکوٰۃ کا دینا امام فخر الدین الرازی نے

الدِّينِ الرَّازِيِّ بِجَوَازِهِ فِي هَذِهِ الْأَرْضَةِ حِينَ مَنَعُوا سَهْمَهُمْ

اسکے جواز کا اس زمانہ میں فتوے دیا ہے جب انھوں نے حصہ

مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَضَرَبَهُمُ الْفَقْرُ وَمِنْهَا بَيْعُ الثَّغْلِ فِي الْكُؤَارَاتِ مَعَ

بیت المال سے مذہب کی اور ان کو جہت کی قربان اور ایک یہ ہے کہ شہداء کا محال میں جہاد وغیرہ

مَا فِيهَا مِنْ شَيْءٍ وَغَيْرُهُ أَجَلُ الْمَلِكَيْنِي بِالْجَوَازِ وَنَقَلَ ابْنُ زِيَادٍ

جو اوکین ہونا ہی چہا یقینے اسکی جواز کا جواب باہی ابن زباد نے

عَنِ الْأَمَامِ ابْنِ عَجِيلٍ أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثُ مَسَائِلَ فِي الزَّكَاةِ يُفْتَى

امام بن عجل سے نقل کیا ہی کہ وہ کہتا ہی زکوہ کے تین مسئلے ہیں کہ او میں بخلاف

فِيهَا بِخِلَافِ الْمَذْهَبِ نَقَلَ الزَّكَاةَ وَدَفَعَ الزَّكَاةَ إِلَى وَاحِدَةٍ

مذہب فقوے ہوا اسے زکوہ کا نقل کرنا اور زکوہ اکب کو دیدینا اور

دَفَعَهَا إِلَى أَحَدٍ لِأَصْنَفٍ قَوْلٌ وَعِنْدِي فِي ذَلِكَ رَأْيٌ وَهِيَ

سات قسم میں سے ایک قسم کو دینا میں کہتا ہوں سب سے عذہ میں اس میں بہرہی سے کہ

أَنَّ الْيُفْتَى فِي الْمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ سِوَا مَا كَانَ مُحْتَجًّا فِي الْمَذْهَبِ

شافعی مذہب کا فقہی برابر سے کہ مجھنے سے المذہب ہو

أَوْ مُتَّبِعٍ فِيهِ إِذَا احْتَاجَ فِي مَسْئَلَةٍ إِلَى غَيْرِ مَذْهَبِهِ فَعَلَيْهِ

باجہوئے مذہب اگر کے مسئلہ میں اپنی خلاف مذہب کا حاجت ہو جاوے تو

عَنْ هَبٍ أَحْمَدَ فَإِنَّهُ أَجَلَ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ عِلْمًا وَدِيَانَةً

اوسکو امام احمد کا مذہب لازم اسے کہو کہ وہ باعتبار علم اور دیانت اصحاب شافعی میں بہت قبل تھ

وَمَذْهَبُهُ عِنْدَ التَّحْقِيقِ فَرَعَ الْمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَوَجْهٌ

سے اور اسکا مذہب حقیقت میں شافعی مذہب کے فرع سے اور اسکی

مِنْ وَجْهِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ فَضْلٌ فِي الْمُتَّبِعِ فِي الْمَذْهَبِ وَهُوَ

افہام میں سے ایک قسم ہی واللہ اعلم فضل متبعی مذہب کے حال میں اور وہ

لِخَافِظِ الْكِتَابِ مَذْهَبِهِ وَفِيهِ مَسَائِلُ مَسْئَلَةٌ مِنْ شَرْطِهِ

ایسے مذہب کے کتاب کو حافظ ہونا سے اور اس میں کے مسئلہ میں مسئلہ کے شرط

أَنَّ تَبَيَّنَ صَحِيحُ الْفَهْمِ عَرَفًا بِالْعَرَبِيَّةِ وَأَسَالِبُ الْكَلَامِ وَ

بہر ہی کہ صحیح الفہم عربیت دان اور کلام کے اسلوب

مَرَاتِبُ التَّرَجُّحِ مُتَقَطِّطَةً لِمَعَانِي كَلَامِهِمْ هَلَّا خَفَّ عَلَيْهِ غَالِبًا

اور ترجیح کے مراتب سی آکاد ہو اور اس کے کلام کی سہل کا وہ فہم غالب اور سہل

تَقْيِيدُ مَا يَكُونُ مُطْلَقًا فِي الظَّاهِرِ وَالْمُرَادُ مِنْهُ لِمُقَيَّدٍ وَاطْلَاقُ

ظاہر میں مطلق کے قید لگانا اور اس سے مقید مراد لینا یا بوسیدہ نرسے اور

مَا يَكُونُ مُقَيَّدًا فِي الظَّاهِرِ وَالْمُرَادُ مِنْهُ الْمُطْلَقُ نَبَّهَ عَلَيَّ

مقید کا ظاہر میں مطلق ہونا اور اس کی مراد مطلق لینا یا بوسیدہ نرسے اور

ذَلِكَ ابْنُ تَجِيمٍ فِي الْجَمْعِ السَّابِقِ وَيَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَقْتَضِيَ إِلَّا

ابن تجم نے جمع الیٰ بن نبیہ کے ہی اور اوپر واجب ہی دو ہیں سے

بِأَحَدٍ وَجْهَيْنِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ عِنْدَ طَرِيقٍ صَحِيحٍ يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ

بدون ایک جہ کا فہمی مذہب سے یا تو اس کے عندہ میں امام تک طریق صحیح معتمد قائم

إِلَى إِمَامِهِ أَوْ يَكُونُ الْمَسْئَلَةُ فِي كِتَابٍ مَشْهُورٍ تَدَاوُلَتْ

یا وہ مسئلہ ایسی مشہور کتاب میں ہو جو دست بدست

الْأَيْدِي فِي النَّهْرِ الْفَائِقِ فِي كِتَابِ الْقَضَاءِ طَرِيقُ نَقْلِ

چلے آئے ہر الفائق کے کتاب القضا میں سے معنی مقید کے

الْمُفْتَى الْمُقَلِّدِ عَنِ الْمُجْتَمِعِ أَحَدُ امْرَيْنِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ لِسَنَدٍ

نقل کہ طریق مجتہد کے دو میں سے ایک مرے یا اس کے پاس مجتہد تک

إِلَيْهِ أَوْ خَذَهُ مِنْ كِتَابٍ مَعْرُوفٍ تَدَاوُلَتْ أَيْدِي

سند ہو یا اس مسئلہ کو اس کے مشہور کتاب میں سے لی جو دست بدست چلے آئے

نَحْوُ كِتَابِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ وَنَحْوِهَا مِنْ التَّصَانِيفِ الْمَشْهُورَةِ

جیسے محمد بن الحسن کے کتاب میں اور اس کے قبل اور مجتہدوں کے مشہور

لِلْمُجْتَمِعِينَ لِأَنَّهُ عَزَلَتْهُ الْخَبْرُ الْمُتَوَاتِرُ وَالْمَشْهُورُ وَهَذَا

تصانیف کیونکہ وہ کتاب میں منبر لہ متواتر مشہور چیز کے ہیں اور یہاں

ذَكَرَ الرَّازِيُّ عَلَى هَذَا لَوْ وَجَدَ بَعْضُ الشَّيْخِ التَّوَادِدِ فِي رِوَايَتِهِ

لا يَجْعَلُ غَرْوًا مَابِهَا إِلَى مُحَمَّدٍ وَلَا إِلَى أَبِي يُوسُفَ لِأَنَّهُمَا يُشْتَهَرَانِ
 توادد کے مسائل کو اجماع کی طرف منسوب کرنا احوال نہیں ہی روزہ الی یوسف کی طرف کیونکہ وہ مشہور

فِي عَصْرِنَا فِي دِيَارِنَا وَلَمْ تَدْأُولْ نَعْمًا وَاجِدَ الثَّقَلُ مِنَ التَّوَادِدِ
 ہماری دہائی میں ہماری دیار میں نہ ہوئی اور نہ دست دینا یا ہی ہاں اگر توادد کے ثقل سے

مَثَلًا فِي كِتَابٍ مُشْتَهَرٍ وَمَعْرُوفٍ كَالْمَدَايَةِ وَالْمَبْسُوطِ
 کے کتاب مشہور میں بھی دے جسے مدایہ اور ملبسوط

كَانَ ذَلِكَ تَعْوِيلًا عَلَى ذَلِكَ الْكِتَابِ انْتَهَى فِي قَتَاوِي
 اب یہ بھروسہ اس کتاب پر ہو گا اس لئے اور قتاوی

الْقَبِيلَةِ فِي بَابٍ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَقْتَةِ أَنْ مَا يَوْجَدُ مِنْ كَلَامٍ رِجَالِ
 قبیلہ کی باب ما يتعلق بالمقتہ میں یہ ہے کہ وہ جو کلام شخص کا

وَمَذْهَبِهِ فِي كِتَابٍ مَعْرُوفٍ وَقَدْ تَدَاوَلَتْهُ الشُّعْرُ فَإِنَّهُ
 اور او کا مذہب ایسی کتاب مشہور میں ملے سے کہ سب نسخوں میں موجود ہے تو اب

جَازٍ مَنْ نَظَرَ فِيهِ أَنْ يَقُولَ قَالَ فُلَانٌ أَوْ فُلَانٌ كَذَا وَأَنْ
 اس کتاب کے ناظر کو یہ بہت جائز ہے کہ فلا نے یا فلا نے ایسا کہا ہی اگرچہ

لَمْ يَسْمَعْهُ مِنْ أَحَدٍ نَحْوَ كِتَابِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ وَمَوْظَأِ الْمَلِكِ
 کے کسی ہی نہ سنا ہو جسے محمد بن الحسن کے کن ہیں اور امام ملک کے موطا

وَنَحْوِهَا مِنْ كِتَابِ الْمُصَنِّفَةِ فِي أَصْنَافِ الْعُلُومِ لِأَنَّ
 اور اسے ہی اور کن ہیں جو علوم کے اقسام میں تصنیف ہوئے ہیں اسلیں کہ

وَجَوَّدَ ذَلِكَ عَلَى هَذَا الْوَصْفِ بِمِثْلَةِ الْخَبَرِ الْمَتَوَاتِرِ
 اس کلام کا اس حال پر ہونا بجا ہے متواتر خبر

الاستفاضة لا يحتاج مثله إلى إسناد مسئلة إذ وجد
 اور استفادہ کے ہی ایسی کام بن سدی حاجت ہیں سے مسئلہ اگر

المتبحر في المذهب حديثا صحيحا يخالف مذهبه فهل له
 متبحر نے المذہب کو صحیح حدیث اور علی مذہب کی مخالف مجاوی تو آیا اور کو مار

ان يأخذ بالحديث ويترك مذهبه في تلك المسئلة
 اسی کو اوس حدیث کو اختیار کرے اور اوس مسئلہ میں اپنا مذہب ترک کرے

في هذه المسئلة بحث طويل وطال فيها صاحب خزانه
 اس مسئلہ میں بڑے بحث سے اور میں خزانہ الروایات کی سولف سے

الروایات نقلاً عن دستور المساکين فلو رد كلامه من
 دستور المساکین سے نقل کر کر طوالت دے سے ہم اور سکا کلام اوس نقل

ذلك يعينه فان قيل لو كان المقلد غير المجتهد عالمًا
 میں سی بعینہ لاتی ہیں اگر کو سے کہی اگر مقلد غیر مجتہد عالم

مستدل لا يعرف قواعد الأصول ومعاني النصوص و
 استدلال کر نوال اصول کے قواعد اور النصوص اور اجار کے معانی ہی آگاہ ہو

الأخبار هل يجوز أن يعمل عليها وكيف يجوز وقد قيل
 نو آیا اور کو جائز سے کہ او پر عمل کرے اور کس طرح جائز ہی اوجال بہت سے

لا يجوز لغير المجتهد أن يعمل بالأدلة روايات مذهبه و
 کہ مجتہد ہی نہیں کہ غیر مجتہد کو جائز نہیں ہی کہ سوا روایات اپنی مذہب کے اور

فتاوى إماميه ولا يستغل به في النصوص والأخبار و
 فتوون اپنی امام کے عمل کری اور النصوص اور اجار کے معانی میں پاور او پسہ

العمل عليها كالعامة قيل هذا في العامة لا في
 عمل کر مہم عامی کس طرح متحول ہو جائے کو می جواب دیتا ہے کہ بہر سببی عامی

لِجَاهِلٍ الَّذِي لَا يَعْرِفُ مَعَانِيَ لِنُصُوصٍ وَاحِدَةٍ وَكَأَنَّ

خالص عامی جاہل کے حق میں ہی کہ لُصُوص اور احادیث کے معانی سے اور

تَأْوِيلَاتِهَا أَمَّا الْعَالِمُ الَّذِي يَعْرِفُ لِنُصُوصٍ وَاحِدَةٍ أَوْ

او کئی تاویلات نہیں جانتا یا وہ عالم جو لُصُوص اور اخبار کو سمجھتا ہے اور وہ

مِنْ أَهْلِ الدَّرَیَةِ وَثَبَتْ عِنْدَهُ صَحَّتُهَا مِنَ الْحَدِيثَيْنِ أَوْ مِنْ

صاحب دانش سے اور اس نے عذیبہ میں اس کے صحت صحیحین سے یا اس کے

كُتُبِهِمُ الْمُتَوَقَّعَةِ الْمَشْهُورَةِ الْمَتَدَوَّلَةِ يُجَوِّزُ أَنْ يَعْمَلَ عَلَيْهَا

میں مشہور متوقعہ مشہورہ کے متداولہ سے تو اس کو اور نہیں عمل کرنا جائز ہے

وَأِنْ كَانَ فُحَا الْعَالَمِ لَذَهَبَ بِمُتَوَيِّدَةِ قَوْلٍ أَيْخِنْفَةٍ وَفَحَدِّ

اگرچہ جسے مذہب ہی مخالف ہو امام ابو حنیفہ اور امام

وَالشَّافِعِيُّ وَأَصْحَابُهُ وَقَوْلُ صَاحِبِ هُدَايَةٍ فِي رَوْضَةِ الْعُلَمَاءِ

محمد اور امام شافعی اور اہل اصحاب کا قول اور صاحب ہدایہ کا قول جو روضۃ العلماء

الزَّنْدَ وَلَيْسَ فِيهِ فِي فَضْلِ الصَّحَابَةِ سَيْلٌ عَنْ أَيْخِنْفَةٍ رَحِمَ

الزندان و بے شک اس میں ہی اس کا مؤید ہی امام ابو حنیفہ سے کسی نے پوچھا

إِذَا قُلْتُ قَوْلًا وَكِتَابَ اللَّهِ يُخَالِفُ قَالَ أَتُرْكُو أَقْوَلَ بِي كِتَابِ

اگر آپ نے کہا کہ اگر کتاب اللہ اس کے مخالف ہو جواب دیا ہر قول کتاب اللہ کی مخالفت

اللَّهُ فَقِيلَ إِذَا كَانَ خَبَرُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ

میں ترک کرو اس سے پہلے پوچھا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر اور

سَلَّمَ يُخَالِفُهُ قَالَ أَتُرْكُو أَقْوَلَ بِي خَبَرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

مخالف ہو جواب دیا ہر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف میں

اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ إِذَا كَانَ قَوْلُ الصَّحَابَةِ يُخَالِفُهُ

ترک کر دو اس سے پہلے پوچھا اگر اصحاب کا قول اس کے مخالف ہو

قَالَ أَتُرْكُو أَقْوَلِي يَقُولُ الصَّحَابَةُ وَفِي الْأَمْتَارِ رَوَى لِي يَقِي
 جواب دیا میرا قول صحابہ کرام کی مضابطہ میں ترک کرو اور شارع میں یہی سنیقے سن

فِي السَّنَنِ عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى الْقِرَاءَةِ بِسَنَدٍ قَالَ قَالَ الشَّافِعِيُّ
 میں جہاں حرات سنادی پر کلام کیا ہی روایت کرتا ہے کہنا ہی امام شافعی کہتے ہیں

إِذَا قُلْتُ قَوْلًا وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 جب میں کوئی مسئلہ کہوں اور جسے اللہ علیہ وسلم نے پہری قول

خِلَافُ قَوْلِي فَمَا يَصِحُّ مِنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 کی خلاف فرمایا ہو تو جو مسئلہ جسے اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ثابت

وَسَلَّمَ أُولَى فَلَا تُقِلُّ دُونِي وَنَقَلَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ فِي زِيَارَةِ
 ہوتا ہی وہی اولی ہی پس بری تقدیرت کرو اور امام الحرمین نے ہمارے

عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ قَالَ إِذَا بَلَغَكُمْ خَيْرٌ صَحِيحٌ يَخَالِفُ مَا هِيَ
 شافعی رحمہ علیہ نقل فرمایا کہ وہ کہتے ہیں اگر کوئی صحیح خبر بری مذکور کی مخالف ہو جائے

فَاتَّبِعُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّهُ مَذْهَبِي وَقَدْ صَحَّ مِنْ صَوْبِ أَنَّهُ قَالَ إِذَا
 تو اس کی تابعداری کرو اور سمجھو کہ میرا مذہب ہی وہی ہی اوصاف ثابت ہو چکا ہی کہ امام

بَلَغَكُمْ عَنِّي مَذْهَبِي وَصَحَّ عِنْدَكُمْ خَيْرٌ فَخَالِفْتِهِ فَاعْلَمُوا
 شافعی رحمہ علیہ نے کہا اگر کوئی میری مذہب پہنچا اور تمہارا ہی عند میں کوئی بری کی مقابل ثابت ہو جائے تو

أَنَّ مَذْهَبِي مُوجِبُ الْخَيْرِ وَرَوَى الْخَطِيبُ بِإِسْنَادِهِ أَنَّ
 سمجھو کہ میرا مذہب خبر کا ہی صحیح ہونے سے اور خطیب کی سناد کی روایت کیا ہے کہ

الدَّارُكَ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ كَانَ يَسْتَفْتِي وَرَتَّبَ يَفْتِي بَعِيرُ
 دار کی جوت غیر علماء میں کسی ہی فتویٰ پوچھا جائے کہ تا بہت اور بعض دفعہ بخلاف

مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَإِيْخْفَافَهُ رَفِيقًا لَهُ هَذَا يَخَالِفُ
 مذہب شافعی کے اور اوجھل کی فتویٰ دیتا ہے اس سے کہی کہ یہ اولیٰ و اولیٰ

قَوْلُهُمَا قَوْلٌ وَيَكُمُ حَدَّثَ فَلَانَ عَنْ فَلَانٍ عَنِ النَّبِيِّ
کے قول کی خلاف ہی وہ جہاں ہمارا براہ ہو فلانا فلانا سے ہی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا أَوَّلًا خَذُّ بِأَحَدِيَّتِهِ أَوَّلًا
سے صلعم ہی ایسا ہی بیان کرتا ہے اور حدیث کو اختیار کرنا

عَنِ الْأَخْذِ يَقُولُهُمَا إِذْ خَالَفَاهُ وَكَذَلِكَ يُؤَيَّدُ مَا ذَكَرْنَا فِي
برسبب اختیار کر کے اولیٰ قول کی جب حدیث کی خلاف ہو تو اول ہی اور جس سے ہدایہ میں

الْهَدَايَةِ فِي مَسْئَلَةِ صَوْمِ الْمُحْتَجِّ لَوْ انْتَجَمَ وَطَنٌ أَنَّ ذَلِكَ
مہمختار کی صوم کی بابت مذکور ہی اوکلی ناجد کرتا ہے اگر کسی نے یہ نہیں گواہے اور گمان

يُفْطِرُهُ ثُمَّ أَكَلَ مُتَعَمِّدًا عَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ لَا تَبْرَأُ
کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا ہے پس رخصت کہا لیا تو اس پر فضا اور کفارہ دونوں ہیں کیونکہ

الظَّنُّ مَا اسْتَدِلَّ بِهِ إِلَى دَلِيلٍ شَرْعِيٍّ إِلَّا إِذَا افْتَاهُ فَيُفْسِدُ
ظن ہی شک ہو نا ہی جبکہ سند دلیل شرعی ہو مگر اس صورت میں کہ کوئی فقہاء ہی کہہ ہی کہ

لَا تَبْرَأُ الْفَتْوَى دَلِيلٌ شَرْعِيٌّ فِي حَقِّهِ وَلَوْ بَلَغَهُ الْحَدِيثُ وَ
روزہ ٹوٹ گیا اس ہی کہ اوکلی حق میں فتویٰ دلیل شرعی ہی اور اگر اوکو حدیث ملے اور اس پر

اعْتَمَدَ فَكَذَلِكَ عَنْ مُحَمَّدٍ لِأَنَّ قَوْلَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
اعتماد کیا تو یہی ایسا ہی ہی امام محمدی سے اس واسطے کہ رسول صلعم کا

وَاللَّهُ وَسَلَّمَ لَا يَنْزِلُ عَنْ قَوْلِ الْمُفْتِيِّ فِي الْكَافِي وَالْحَمِيدُ
ضروری ہوتی کی قول کی نہیں نہیں ہو تا کافی اور جسد ہی میں سے

أَيُّ لَا يَكُونُ أَدْنَى دَرَجَةٍ مِّنْ قَوْلِ الْمُفْتِيِّ وَقَوْلُ الْمُفْتِيِّ
مفتی کے قول کی کم درجہ کا نہیں ہوتا مفتی کا قول تو

دَلِيلٌ لَا شَرْعِيًّا فَقَوْلُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
شرعی دلیل ہونا ہی تو رسول صلعم کا ضروری ہو

أُولَى وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ خِلَافُ ذَلِكَ لِأَنَّ عَلَى الْعَامِيِّ الْاِقْتِدَاءَ

اولے ہے اور ابویوسفؒ سے اسکا خلاف مروی ہے اسواستلک عامی پر فقہا ہے لا اقتدا

بِالْفُقَهَاءِ لِعَدَمِ الْاِهْتِدَاءِ فِي حَقِّهِ اِلَى مَعْرِفَةِ الْاَحَادِيثِ وَ

لازم ہے کیونکہ اس کے حق میں حدیث کے معرفت کی راہ بالے نہیں ہے اور

اِنْ عَرَفَ تَأْوِيلَهُ تَحَبُّ لِكُفَّارَةٍ وَفِي الْمَنَاقِبِ بِالِاتِّفَاقِ وَ

اگر اس کے سننے سمجھتا ہے تو اس سے کفارہ واجب ہے و مناوی میں ہے کہ ہر بلا اتفاق زیاد

أَمَّا الْجَوَابُ عَنْ قَوْلِ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ لِلْعَامِيِّ الْاِقْتِدَاءَ بِالْفُقَهَاءِ

ربا امام ابویوسفؒ کے قول کا جواب کہ عامی کو فقہاء کے پیروے سے

فَحَصُولُ عَلَى الْعَامِيِّ الصَّرْفِ لِمَ أَهْلُ الذِّمَّةِ لَا يَعْرِفُ مَعْنَى

سویہ اس عامی پر حصول ہے جو شرابیاں جاہل ہو کہ حدیث کے سننے

الْاَحَادِيثِ وَتَأْوِيلُهَا لِأَنَّهُ أَشَارَ إِلَيْهِ يَقُولُهُ لِعَدَمِ الْاِهْتِدَاءِ

اور ادوں کے تاویلات نہیں جانتا اسواستلک یہ اشارہ کر دیا کہ اس کے حق میں

أَيُّ فِي حَقِّهِ اِلَى مَعْرِفَةِ الْاَحَادِيثِ وَكَذَا قَوْلُهُ وَإِنْ عَرَفَ

معرفت احادیث کے راہ دہی نہیں ہے اور الباسی ابویوسفؒ کا قول اور اگر عامی

الْعَامِيُّ تَأْوِيلُهُ تَحَبُّ لِكُفَّارَةٍ يُشِيرُ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْعَامِيِّ

تہذیب ہے معنی جانتا ہے تو اس سے کفارہ ہے اس قول کا یہ ہے اشارہ ہے کہ عامی ہی مراد

عَبْرَ الْعَمَلِ وَفِي الْحَمْدِ لِلْعَامِيِّ مَسْنُوبٌ إِلَى الْعَامَةِ وَهُمْ

جاہل ہے اور حمیدی میں ہے کہ عامی عوام کی طرف منسوب ہوتا ہے اور وہ

الْجُهَالُ فَعَلِمَ مِنْ هَذِهِ الْاَشَارَاتِ تَرَادُ إِلَى يُوسُفَ يَضًا

جاہل ہونے میں پس ان اشارات سے معلوم ہوا کہ ابویوسفؒ کے مراد ہے

مِنَ الْعَامِيِّ الْجَاهِلُ الَّذِي لَا يَعْرِفُ مَعْنَى النَّصِّ وَتَأْوِيلَهُ

عامی سے وہ جاہل ہے جو نص کے معنی اور تاویل نہیں جانتا پس

يَا ذِكْرُ مَنْ قَوْلُ الْحَنِيفَةِ وَالشَّافِعِيِّ وَمُحَمَّدٌ يَنْدَفِعُ قَوْلُ
یہاں مذکور ہے کہ ان کے قول سے ہوا اور کسی قابل کا قول

لِقَائِلٍ يَحِبُّ الْمَسْئَلُ بِالرَّوَايَةِ بِخِلَافٍ لِنَصِّ نَتْنَى فَاثْقَنَاهُ
کرائے کے خلاف روایت پر تمل واجب ہے

مِنْ خَزَانَةِ الرِّوَايَاتِ وَفِي الْمَسْئَلَةِ قَوْلُ "اُخْرُوهُوَ أَنَّهُ إِذَا
میں سے جو جسے نقل کرنا نام ہوا اور مسئلہ میں ایک اور قول ہے

لَمْ يَجْعَلِ الْإِتِّهَادُ لَا يَجُوزُ لَهُ الْعَمَلُ عَلَى الْحَدِيثِ بِخِلَافِ
میں سے کہ ایسا وہ اور جمع ہوئی ہوا کہ حدیث پر اپنے واجب کے خلاف عمل جائز نہیں

مَذْهَبِهِ لَا تَلَايِدُ رَأْيُهُ فَمَنْسُوحٌ أَوْ مَأُولٌ أَوْ مُحْكَمٌ
ہے کہوں کہ یہاں مذکور ہے کہ حدیث منسوخ یا مائل یا محکم

فَحُجُولُ عِلَاطِهَا وَمَا لِي هَذَا الْقَوْلُ ابْنُ الْحَاجِبِ فِي
اپنے ظاہر پر حمل ہے اور اسے قول کی طرف ابن الحجاب اپنے

فُتُخْرَهُ وَنَايَهُ وَرَدِّيَا تَهْ إِنْ أَرَادَ عَدَمُ التَّيَقُّنِ بِنَفْهِهِ
مخالف میں سے کہ شاکر و مائل ہوئے ہیں اور یہ قول اس طرح دیکھا ہے کہ اگر ان احتمالات کی نفی

الْإِحْتِمَالُ وَالْمُحْتَمَلُ إِضْرًا لَا يَحْصُلُ لَهُ الْيَقِينُ بِذَلِكَ
عدم یقین و احتمال تو مجتہد کو یقین حاصل نہیں ہوتا

وَلَا تَأْيِيدُ كَثْرَ امْرَةٍ عَلَى غَالِبِ الظَّنِّ وَإِنْ أَرَادَ أَنَّهُ لَا
اپنے کثرت مائل غالب ظن پر ہے کہ اگر اسے

يَكْدُرِي ذَلِكَ يَغَالِبُ الرَّأْيَ مَتَعْنَاهُ فِي صُورَةِ الزَّاعِرِ لَأَنَّ
اسکو غالب رائے نہیں جاتا

الْمُتَّبِعُ فِي الْمَذْهَبِ الْمُتَّبَعِ لَكُنِيَ لِقَوْمٍ خَافَ مِنْ الْحَدِيثِ
متبع الذہب کو قوم کے کتب کو دیکھنا یہاں رہے

عنه
 في حاشية

وَالْفَقْهُ جُمْلَةً صَالِحَةً كَثِيرًا إِنَّمَا يَحْصُلُ لَهُ غَايَةُ الْفَقْهِانِ

فقہ میں سے مقدار شایستہ کا مفہوم اگر اوقات حدیث میں مذکور ہو تو اس کا جواب

الْحَدِيثُ غَيْرُ مَنْسُوخٍ وَلَا مَأْثُورٍ وَلَا يَتَأَوَّلُ فِيهِ لَهْوٌ وَلَا

حدیث منوع نہیں ہے اور اس کے ذیل کے تاویل کے لئے اس میں لہو اور

إِنَّمَا الْبَحْثُ فِيمَا حَصَلَ لَهُ ذَلِكَ وَالْمُخْتَلَفُ مَا هُوَ قَوْلُ تَالِكٍ

بحث تو اس صورت میں ہے کہ اور اس کے بعد حاصل ہووے اور یہاں پہلے اس کا جواب

وَهُوَ مَا اخْتَارَهُ ابْنُ الصَّلَاحِ وَتَبِعَهُ النَّوَوِيُّ وَصَحَّحَهُ

ابن الصلاح نے اختیار کیا ہے اور نووی نے اس کا تابع ہوا ہے اور اس کا تصحیح

قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ مَنْ وَجَدَ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ حَدِيثًا خَالَفَ

ابن الصلاح کہتا ہے کہ اگر کوئی حدیث سے ملے جس کو حدیث شافعیہ کے

مَذْهَبُهُ يُظَاهِرُ أَنْ كَمَلَتْ لَهُ أَلْفَةُ الْأَجْتِهَادِ مُطْلَعًا أَوْ فِي

مذہب سے لڑتا ہو تو یہ دیکھ کر کہ اگر کوئی اجنبی کا مطلقاً تالیف ہو گیا ہے یا

ذَلِكَ الْبَابِ الْمَسْئَلَةُ كَانَتْ لَهُ الْأَسْتِقْلَالُ بِالْعَمَلِ وَإِنْ

اوسے خاص باب اور مسئلہ میں اس کا عمل الاستقلال اور سب سے زیادہ

لَمْ يَكْمَلْ وَشَقَّ مُخَالَفَةُ الْحَدِيثِ بَعْدَ أَنْ يُحْتَجَّ بِكَ

نہ ہو تو نہیں ہو اور حدیث کے مخالف ہونا اگر اس کے بعد اس کے

مُخَالَفَتُهُ جَوَابًا شَافِعِيًّا عَنْهُ فَلَهُ الْعَمَلُ بِهِ إِنْ كَانَ عَمَلًا بِهِ

مخالفت کا جواب شافعی نہیں مگر تو اس کو عمل اس پر روزی بشرطیکہ کہ اگر

إِنَّمَا مُمْسَقٌ غَيْرُ الشَّافِعِيِّ وَيَكُونُ هَذَا عُدْرًا فِي تَرْكِ

شافعی کے کسی مفسر امام نے اس پر عمل کیا ہو اور اوسے واسطے اسے امام کا

مَذْهَبُ إِمَامِهِ هَهُنَا وَحَسَنَةُ النَّوَوِيِّ وَقَسْرُ الْمَسْئَلَةِ

مذہب ترک کرنے میں یہاں یہ مذہب ہو جائیگا اور اس کو نووی نے حسن کہا ہے اور قاسم کا یہی

إِذَا رَأَى هَذَا التَّبَيُّحَ فِي الْمَذْهَبِ أَنْ يَعْمَلَ فِي مَسْئَلَةٍ خِلَافَ

اگر کسی متبع مذہب یہہ راہہ کرے کہ کسی مسئلہ میں اپنے امام کے

مَذْهَبِ إِمَامِهِ مُقِلًّا فِيهَا لَا مَأْخِذَ لِمَنْ يَجُوزُ لَهُ ذَلِكَ

مذہب کے خلاف کے اور امام کا مقلد ہو کر عمل کرے ایسا یہہ اسکو جائز ہے اس میں

اِخْتَلَفُوا فِيهِ فَسَنَعُ الْغَرَالِي وَتَشْرِيزِمَةُ وَهُوَ قَوْلُ ضَعِيفٍ

علماء نے اختلاف کیا ہے سو امام غزالی اور ایک گروہ نے منع کیا ہے اور یہہ قول جہود کے

عِنْدَ الْجُمْهُورِ لِأَنَّ مَبْنَاهُ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ يَحِبُّ عَلَيْهِ

نزدیک ضعیف ہے کیونکہ اکثر اصل یہہ ہے کہ انسان پر واجب ہے

أَنْ يَأْخُذَ بِالْدَّلِيلِ فَإِذَا فَاتَ ذَلِكَ لِحُجْلِهِ يَأْخُذُ بِالْكَائِلِ

کہ دلیل کے ذریعہ سے اختیار کرے پھر جب وہ دلیل ہے دلائل کے جہالت کی سبب سے قوت ہو گئے

أَقْمِنَا إِعْتِقَادَ أَفْضَلِيَّةِ إِمَامِهِ مُقَامَ الدَّلِيلِ فَلَا يَجُوزُ

تو ہم نے اسکی امام کے افضلیت کا اعتقاد دلیل کے قائم مقام کر دیا سو اسکو

لَهُ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ مَذْهَبِهِ كَمَا لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَخَالَفَ

اپنے امام کے مذہب سے نکلنا جائز نہیں ہے جیسا کہ اسکو یہہ جائز نہیں کہ مشرک سے

الدَّلِيلَ الشَّرْعِيَّ وَرُدُّ بَأْنِ إِعْتِقَادِ أَفْضَلِيَّةِ الْإِمَامِ

دلیل کے مخالف کرے اور یہہ بظاہر طور پر رد کیا گیا ہے کہ امام کی مطلق افضلیت کا اعتقاد

عَلَى سِوَا الْأَئِمَّةِ مُطْلَقًا غَيْرُ لَازِمٍ فِي صِحَّةِ التَّقْلِيدِ

تمام امام پر صحت تقلید کے باب میں بالاجماع لازم نہیں

إِجْمَاعًا لِأَنَّ الصَّحَابَةَ وَالتَّابِعِينَ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ

ہے اس واسطے کہ صحابہ اور تابعین یہہ اعتقاد رکھتے تھے کہ

خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ وَكَانُوا يُقِلُّونَ فِي كَثِيرٍ

اس امت میں افضل اول ابو بکر رضی ہی پھر عمر رضی اور ان کا یہہ حال تھا کہ بہت

مِنَ الْمَسَائِلِ غَيْرُهَا بِخِلَافِ قَوْلِهِمَا وَلَمْ يَنْكَرْ عَلَى ذَلِكَ أَحَدًا

مسائل میں ان کے قول کے برخلاف اور وہی تقلید کرتے ہی اور اس پر کسی نے اعتراض نہیں کیا

فَكَانَ إِجْمَاعًا عَلَى مَا قُلْنَاهُ وَمَا أَفْضَلِيَّتُهُ قَوْلُهُ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ

سو ہمارے قول پر اجماع ہو گیا اور ہے افضلیت اس کے امام کی قول کی اس مسئلہ میں

فَلَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَتِهَا لِلْمُقَدِّمِ لِصَرْفِ فَلَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ

اس کے پہچان کے راہ مفاد صرف کو کوئے نہیں ہے پس تقلید کے یہ

شَرْطٌ لِلتَّقْلِيدِ لَا يَزِيدُ أَنْ لَا يَصَحَّ تَقْلِيدُ جُمْهُورِ الْمُقَدِّمِينَ

شرط ٹھہرائے جائز نہیں ہی اس واسطے کہ لازم آتا ہے کہ جمہور مقدماتین کی تقلید جائز نہ ہو دے

وَلَوْ سَلِمَ فِيهِ مَسْئَلَتُنَا هَذِهِ هَذَا عَلَيْكُمْ لَا كَمُ لَا تَكْثِيرًا

اور اگر دشمن کیا جاوے تو ہمارے اس مسئلہ میں یہ منقولہ مضرب ہے مفید نہیں ہی اس لیے کہ اکثر

مَا يَطْلَعُ عَلَى حَدِيثٍ يُخَالِفُ مَذْهَبَ إِمَامِهِ أَوْ يَحْدُ قِيَاسًا

ادوات ایسی حدیث معلوم ہو جاتے ہے اور اس امام کے مذہب ہی مخالف ہوتی ہے یا قیاس نوے

قَوْلًا يُخَالِفُ مَذْهَبَهُ فَيَعْتَقِدُ الْأَفْضَلِيَّةَ فِي تِلْكَ الْمَسْئَلَةِ

جماوے کو اس کے مذہب کی خلاف ہوتا ہے پر وہ اس مسئلہ میں اور کے افضلیت کا عقیدہ ہو جاتا

لِغَيْرِهِ وَذَهَبَ الْأَكْثَرُونَ إِلَى جَوَازِهِ مِنْهُمْ الْأَمْدِيُّ وَابْنُ

سے اور اکثر علماء اسکو جائز کہتے ہیں اس میں سے آئی ہے اور ابن

الْحَاجِبِ ابْنُ الْهَيْثَمِ وَالتَّوَوُّيُّ وَاتَّبَاعُهُ كَابْنِ حُجْرٍ وَالرَّمْلِيُّ

الحاجب اور ابن الہیثم اور التووسی اور انکی اتباع عیسیٰ ابن جبر اور رملی

وَجَمَاعَاتٌ مِنَ الْحَزَائِلِيَّةِ وَالْمَالِكِيَّةِ مِمَّنْ يُقْضَى ذِكْرُ سَمَائِمٍ

اور حیلون میں کا اور مالکیوں میں کا مالکی کے کہتے کہ اس کے ناموں کی ذکر سے

إِلَى التَّصْوِيلِ وَهُوَ الَّذِي نَعْتَقِدُ عَلَيْهِ الْإِتِّفَاقُ مِنْ مُفْتَى

تخلیل ہو جاتے ہے اور یہ وہ مسئلہ ہے جس پر عارون مذہب کے مناظر مفتیوں کا

الْمَذَاهِبُ لَا زُبْعَةً مِنَ الْمَتَاجِينِ وَاسْتَرْجَوْهُ مِنْ كَلَامِهِ وَأَوَّلِهِمْ
اتفاق متفق ہو چکا ہے اور اسکو ادائل کے کلام میں ہی استخراج کیا ہے

وَهُمْ رَسَائِلُ مُسْتَقَلَّةٌ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ إِلَّا أَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا
اور اس مسئلہ میں انکے مستقل رسائل ہیں

فِي شَرْطِ حَوَازِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ لَا يَرْجِعُ فِيمَا قَدْ اتَّفَقَ فَاسْتَرْجَوْهُ
شرطوں میں اختلاف کیا ہے سو انہیں سے بعض یہ کہتے ہیں کہ بالاجماع اپنے تفسیر سے رجوع کرے اسکو

الْهَامُ فَقَالَ أَمَى عَمَلٍ بِهِ وَاخْتَلَفَ الشَّرْحُ فِي مَعْنَى هَذِهِ
ابن ہمام نے تفسیر کیا ہے سچ کہاں یعنی اس پر عمل کرنا اور شارحوں نے عمل یہ کے معنوں میں اختلاف

الْكَلِمَةِ فَيَقِيلُ فِيمَا عَمِلَ بِهِ بِمَحْصُوصِهِ بِأَن يَقْضَى تِلْكَ الصَّلَاةُ
ایسا ہے سو کو نے کہا ہے بالخصوص اس میں عمل کر کے اسطور کہ اس میں نماز

الْوَاقِعَةِ عَلَى الْمَذْهَبِ الْأَوَّلِ مَثَلًا وَهِيَ الصَّيْبَةُ الَّتِي لَا يَتَّحِدُ
معین کو مثلاً پہلے ہی مذہب پر متفق کر کے اور یہ ہے اور ایسا حکیم ہے کہ تحقیق کے

غَيْرُهُ عِنْدَ التَّحْقِيقِ وَقِيلَ لِحُسْنِهِ وَرَدَّ بِأَنَّهُ لَيْسَ بِاتِّفَاقٍ
دفعہ اور اس پر نہیں ہوا اور کوئی کہتا ہی اس قسم کی مسائل میں عمل کرے اور یہ دیکھا گیا ہی کہ یہ اجماعی اور بدعتی

بَلْ أَكْثَرُ مَا رَوَى عَنِ السَّلَفِ هُوَ الْعَمَلُ بِخِلَافِ الْمَذْهَبِ فِيمَا
بلکہ سلف سے اکثر روایات یہ ہیں کہ وہ مذہب کے خلاف ہی پر عمل کرتا ہے

كَأَنَّهُمْ يَعْمَلُونَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ لَا يَسْتَوْطِنُ الرَّحْصَ فَيَقِيلُ يَعْزُ
عمل کر رہے ہیں اور انہیں سے بعض کہتے ہیں رخصتوں کو نہیں بڑے کوئی کہتا ہی رخصت کی

مَا سَوَّلَ عَلَيْهِ وَرَدَّ بِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
مفسر یہ ہیں جو اسے اسان جو او یہ اسطور روایا گیا ہے کہ سبے علی الدلیلہ وادو سلم کو

كَانَ إِذَا خَيَّرَ اخْتَارَ أَهْوَنَ الْأَمْرَيْنِ مَا أَمَرَ بِهِ رَأْيًا وَقِيلَ
جب اختیار ملتا تھا تو وہ دو مشق میں سے آسان کو چننا کر لیتے تھے جیسے ۱۰ سال کا نہ ہو اور کوئی کہتا ہے

مَا لَا يَقْوِيهِ الدَّلِيلُ بَلِ الدَّلِيلُ الصَّحِيحُ الصَّرِيحُ قَامَ خِلَافَهُ

کہ دلیل اور کے قوت کرے ہو بلکہ صحیح صریح دلیل کے خلاف قوام ہوا

الْمُتَعَةِ وَالصَّرْفِ وَهَذَا أَوْجَهُ وَجِيهٌ وَجَدْتُ فِي كِتَابِ التَّلْخِصِ

متعة الف اور یہ صرف اور یہ فہمے وہہ ہے میں نے کتاب التلخیص کے کتاب الف

تَخْرِجُ أَحَادِيثَ التَّرَافِعِي لِلْكَافِطَانِ حَجَرِ الْعَسْكَلَانِي فِي كِتَابِ

میں پایا ہے حیات راستہ نے حافظ ابن حجر عسقلانی احادیث تخریج کے کتاب

التَّحَاكُمِ مِنْهُ نَقْلًا عَنِ الْحَاكِمِ فِي كِتَابِ عُلُومِ الْحَدِيثِ بِإِسْنَادِهِ

حاکم سے کتاب علوم حدیث میں نقل کر کے کتاب کے اسناد

إِلَى الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ يُجْتَنَبُ وَيُتْرَكُ مِنْ قَوْلِ أَهْلِ الْحِجَازِ

اور اس کے طرف بن کہا ہے اہل حجاز کے پنج قول سے اجتناب کیا جاوی جائز کے

خَمْسٌ وَمِنْ قَوْلِ أَهْلِ الْعِرَاقِ خَمْسٌ مِنْ أَقْوَالِ أَهْلِ الْحِجَازِ

جاوین اور اہل عراق کے پنج قول اہل حجاز کے سے قول میں ہیں

الْمَلَاهِي وَالْمُتَعَةِ وَإِثْيَانُ النِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ وَالصَّرْفِ

کاستنا اور متعة اور عورتوں کی پس پشت جماع کرنا اور بربط

وَالْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ بِغَيْرِ عُدَّةٍ وَمِنْ قَوْلِ أَهْلِ الْعِرَاقِ

اور باعذار و نماز کو جمع کر دینا اور اہل عراق کے یہ قول ہیں نسبت

النَّيِّدِ وَتَاخِيرُ الْعَصْرِ حَتَّى يَكُونَ ظِلُّ الشَّيْءِ أَرْبَعَةَ أَمْثَالِهِ

کاہینا اور عصر کے اتنے تاخیر کر کے کہ سایہ چوگنا ہو جاوے

وَلَا جُمُعَةٌ إِلَّا فِي سَبْعَةِ أَصْيَارٍ وَالْفَرَارُ مِنَ الرَّحْفِ وَالْأَكْلُ بَعْدَ

اور سو سے سات شہروں کے جمعہ نہیں ہے اور فرار کے میں سے بھاگ جانا اور رمضان میں

الْفَجْرِ وَمُضَانٌ ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فَيُؤَيِّ عِبْدُ الرَّزَاقِ عَنْ

فجر کے بعد کھانا پھر ابن حجر کہتا ہے اور عبد الرزاق سے

مَعَهُ لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَخَذَ يَقُولُ هَلْ لِمَدِينَةٍ فِي اسْتِمَاعِ الْغَنَاءِ

روایت کرتا ہے اگر کوئی شخص غناء کے سنتی میں اور عورتوں کے ادا رہن

وَأَيُّهَا النِّسَاءُ فِي أَدْبَارِهِنَّ وَيَقُولُ هَلْ مَكَّةَ فِي الْمَتْعَةِ

جماع کر رہیں اہل مدینہ کا قول اور متعہ میں اور ہجرت صرف میں

الصَّرْفِ وَيَقُولُ هَلْ الْكُوفَةُ فِي الْمُسْكِرِ كَانَ شَرِّ عِبَادِ اللَّهِ مِنْهُمْ

اہل کوفہ کا قول اور شری میں اہل کوفہ کا قول خدا کی توفیق سے کہ ہند میں بڑا ہی اور اہل بیت عظیم

مَنْ قَالَ لَا يَلْفِقُ حَيْثُ يَتَرَكِبُ حَقِيقَةً مُمْتَنِعَةً عِنْدَ الْأَكْمَرِ

حضرت کے کہنے میں کہ نہیں کرے اسی طرح کہ دولہا مومن کے نزدیک محال حقیقت میں کہ بن جاوے

قِيلَ الْمَنْعُ أَنْ يَتَرَكِبَ حَقِيقَةً مُمْتَنِعَةً فِي مَسْئَلَةٍ وَاحِدَةٍ

کہا گیا کہ نہیں منع ہے کہ ایک مسئلہ میں حقیقت محال میں کہ بن جاوے

مِثْلُ الْوَضْعِ لَا تَرْتَبِيبَ تَخْرُجُ مِنْهُ الدُّمُ السَّائِلُ لَا فِي

جیسے بلا ترتیب وضع کیا ہے اور میں تو ان جاسے کہ بن جاوے

مَسْئَلَتَيْنِ كَمَا إِذَا طَهَّرَ الثُّوبَ مَذْهَبًا اللَّهُ أَفْعَى وَصَلَى

مسئلوں میں ہیں جیسے نام شافعی کے مذہب کے موافق نہ لیا کہ بن جاوے اور امام

مَذْهَبًا بِخَفِيفَةٍ وَيُنَجِّهِ أَنْ يُقَالَ فِيهِ بَحْثٌ لِأَنَّهُ أَنْ كَانَ

الرحمہ اللہ کے مذہب کے موافق نہ لیا کہ بن جاوے اور یہ بات کہ ہے کہ بن جاوے اس لیے کہ اگر

الْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْقَيْدِ أَنْ لَا يُخْرَجَ بِمَجْمُوعٍ مِمَّا تَعَلَّاهُ مِنْ

اس مقصد سے ہے کہ وہ مجموعہ جو اس میں ہے متفق علیہ میں سے نہ

الِاتِّفَاقِ فَهُوَ حَاصِلٌ فِي مَسْئَلَتَيْنِ أَيْضًا وَإِنْ كَانَ الْمَقْصُودُ

مطلوبہ سے توفیق بات دونوں میں ہی ہو جیسے کہ بن جاوے کہ بن جاوے کہ

أَنْ لَا يُخْرَجَ هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ وَحْدَهَا مِنْ أَجْمَاعِ فَيَكْفِي عَنْهُ

بہرحال مسئلہ اجماع میں سے نہ لیا کہ بن جاوے کہ بن جاوے کہ بن جاوے کہ

الدَّلِيلُ وَكَثْرَةُ مَنْ عَمِلَ بِهِ فِي سَلَفٍ أَوْ كَوْنُهُ أَحْوَجَ أَوْ كَوْنُهُ

دلیل میں کسی یا سلف میں کسی عاموں کی کثرت یا وہ میں زیادہ احتیاط ہو یا وہ میں کسی ایسی دلیل سے مختص ہو

تَقْصِيًّا مِنْ مُضَيِّقٍ لَا يُمْكِنُ لَهُ الظَّالِمَةُ مَعَهُ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ

کہ اوس دلیل کے ساتھ اسی اطاعت نہیں ہو اس لیے کہ حضرت سلمہ کا

عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَخَوَّ

اودہ ہے جب میں تمکو کچھ امر کروں سو اس میں سے جتنا ہو سکے سو کرو اور

ذَلِكَ مِنَ الْمَعَانِي لِمُعْتَبَرَةٍ فِي الشَّرْعِ لَا هَجَرٌ دَلَّهِمْ طَلَبُ الدُّنْيَا

ایسے ہی اور شرع کے معتبر معانی وہ جو شرعی خاطر صرف ہو اور ہوس اور دنیا کے طلب ہی نہیں

وَفِي الْوَجوبِ شَرْطَانِ يَتَعَلَقُ بِهِ حَقٌّ غَيْرُهُ يَقْضِي الْقَاضِي خِلَافَ

اور وجوب کیلئے بہ شرط ہے کہ اوس سے غیر کا حق متعلق ہو پس قاضی اپنے مذہب کے خلاف

مَذْهَبِهِ فِي خَزَانَةِ الرِّوَايَاتِ فِي كَشْفِ الْقَنَاعِ وَإِذَا قُلْدَ فَقِيهًا

فصل کردی خزانہ الروایات میں کشف القناع میں ہے اور اگر کسی مسئلہ میں کسی فقہ کی تصدیق کے

فِي شَيْءٍ هَلْ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ عَنْهُ إِلَى فَقِيهِهِ آخِرُ الْمَسْئَلَةِ عَلَى

نویا اسکو چاہیے کہ اوس اور فقہ کی طرف رجوع کرے یہ مسئلہ

وَجِهَيْنِ أَحَدَهُمَا أَنْ لَا يَكُونَ التَّرْمِذِيُّ مَذْهَبًا مُعْتَمَدًا كَذَلِكَ هَبْ

دو طرح ہے ایک تو یہ کہ ایسا نہ ہو کہ اوس ایک معین مذہب لازم کر لیا ہو جیسے

الْإِسْحَافَةُ وَالشَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَالثَّانِي التَّرْمِذِيُّ قَالَ إِنِّي

الاحیاف اور شافعی وغیرہ کا مذہب اور دوسرا یہ کہ لازم کر لیا ہو اور کہتا ہو کہ میں

مَلَزَمْتُ مَشَيْعَ فَقِيٍّ لَوْجَهُ الْأَقْلَ قَالَ ابْنُ الْحَكِيمِ لَا يَرْجِعُ بَعْدَ

لازم کرنا اس شیخ ہون یا اس کی پیروی میں اب تک کہتا ہے کہ تصدیق کے بعد

تَقْلِيدُهُ فَمَا قُلْدَ اتِّفَاقًا وَفِي حَكْمِ خَرِ الْمَخْتَارِ الْجَوَّازُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى

جس مسلمین نے ایک دھڑے اتفاق جو نہ ہوئی اور دوسرے مسلمین جو ان پر چاہے دلیل اس آیت کے

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَالْقَوْلُ بِجَوَابِ

یہ جواب دیا کہ کہنے والوں سے اگر تم نہیں جانتے پس رجوع کی وجہ کا قائل ہونا

الرَّجُوعُ إِلَى مَنْ قَدْ أَوَّلَا فِي مَسْئَلَةٍ يَكُونُ تَقْيِيدًا لِنَهْيِهِمْ

اوس فقہ کی طرف رجوع پہلے ایک مسئلہ میں غلط ہو جانے سے تقید کر دینا ہو جائیگا اور جس کتاب میں

يَجْزِي فَيُجْزَى لِنَهْيِهِ عَلَى مَا تَقَرَّرَ فِي الْأَصُولِ وَيَقُولُ صَلَّى اللَّهُ

امراقیم مقام نسخ کے ہے چنانچہ اصول میں نہیں چلتا ہے اور بریل

عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَسَلَّمَ أَصْحَابِي كَالْجُزْمِ بِإِذَا قَدْ تِمَّ اهْتِدَائُهُمْ

اس حدیث کے ہماری صحابہ سادہ کی مانند ہیں جسکا اقتدا کرو گے ہدایت پاؤ گے

وَأَنَّ الْعَوَامَّ فِي سَلَفِكَ نَوَاسِطُتُونَ النُّفُوهَ مِنْ غَيْرِ

اور سلف کے زمانہ میں عوام لوگ نصیحت سے بدون رجوع کے

رَجُوعٌ إِلَى مُعَيَّنٍ مِنْ غَيْرِ انْكَارٍ فَلَاحِلٌ لِاجْتِمَاعِ عَلَى الْجَوَازِ

کے معین کی طرف رجوع کی ہی چیز اعتراض نہیں تھا پس اجتماع کا محمل جواز پر ہو گیا

كَذَلِكَ فِي تَرْجُومَةِ ابْنِ الْحَكِيمِ وَأَمَّا الْجَوَابُ فِي الْوَجْهِ الثَّانِي وَهُوَ

یہ ابن حاکم سے منہ ہے اور اہم جواب دوسری وجہ میں

مَا إِذَا التَّزَمَ مَذْهَبًا مُعَيَّنًا كَالْجُزْمِ فِيهِ وَالشَّافِعِيُّ فَتَدَارُكُ

یہ ہے کہ کسی مذہب میں کو جیسے غلطی اور غلطی سے لازم کر لے

إِنَّ الْحَاجَةَ إِلَى الْإِخْتِلَافِ فِي ذَلِكَ مِنْ إِخْتِلَافِ مَذْهَبِهِ

ابن حاکم نے اس وجہ میں اختلاف کی طرف توجہ اختلاف لینے

أَشَارَ إِلَى أَنَّهُ اخْتَلَفَ لِعُلَمَاءٍ فِي ذَلِكَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَامٍ

اشارہ کیا ہے اور یہ اشارہ کہ علماء کے اس باب میں مختلف تین قول ہیں

فَقِيلَ لَا يَجُوزُ مُطْلَقًا وَقِيلَ يَجُوزُ مُطْلَقًا وَالْقَوْلُ الثَّالِثُ

پس کوئی کہتا ہے مطلقاً جائز نہیں ہے اور کوئی کہتا ہے مطلقاً جائز ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ

اِنَّ الْحَكْمَ فِيْ هٰذَا الْوَجْهِ وَالْوَجْهَ الْاَوَّلِ سَوَاءٌ فَلَا يَحْزَنُ مِنْ يَمِينِهِ

کہ اس وجہ کا حکم اور پہلی وجہ کا کیسا ہے سوا اس مذہب سے رجوع کرنا

عَنْهُ بَعْدَ تَقْلِيدِهِ فَمَا قَلَدَ أَيْ عَمِلَ بِهِ وَيُجُوزُ فِي غَيْرِهِ فِي عَمَلَةٍ

تقلید کے بعد جس سنا میں تقلید کرنے کا مافی و سپر علم آ کر آیا ہے جازرہ میں اور اور سنیہ میں جازرہ سے اور

الْأَحْكَامِ مِنَ الْفُتَاوَى الصَّغِيرَةِ سُئِلَ عَنْ تَعْرِيفِ عِيدِ الْفِطْرِ أَنَا رَأَى

قادی صوفیہ میں سے عہدہ الامام کے مہینہ روز عید الفطر کے حال سے ہو چکا کہ اسم بیٹے

بَعْضُ النَّاسِ يَتَطَوَّعُونَ فِي الْجَامِعِ عِنْدَ الزَّوَالِ فَمَنْعَهُمْ عَنْ

آدمیوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ جامع مسجد میں زوال کے وقت کھائیں پڑھتے ہیں سورہم

ذَلِكَ وَنَحْبِرُهُمْ عَنْ رُودِ النَّارِ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ

او کو اس سے منع کرتے ہیں اور ان کو سنا دیتے ہیں کہ تین وقت میں نماز کی ممانعت آئی ہے۔

قَالَ مَا الْمَنْعُ فَلَا كَيْدَ لَكَ دَخَلَ حَتَّى قَوْلَهُ تَعَالَى أَرَأَيْتَ الَّذِي

نواب دایما لغت نویسن جانے والا امیریت کے شاعر و شاعرانہ ادیبوں کے

يَنْهَى عَمَّا إِذَا ضَلَّ وَلَا يَتَّقِنُ وَفَتْ الزَّوَالِ لَ عَسَى أَنْ

منہ پر سے اٹھانے والے خون، اور اس کے ساتھ ساتھ

يَكُونُ قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ وَبَيْنَ كَانِ وَقِيَّتِهِ فَهَذَا رُويَ عَنْ أَبِي يُونُسَ

کے لئے موبائیسٹھ سو اوائل انڈسٹریز کے ذریعہ

تو ابو یوسف جرح سے روایات سے

لا تترك ذلك الصنيع عند الزوال يوم الجمعة والساعة

کہ یہ تعلیم، زوالِ کثوفت جمعہ کے لئے اور امام شاہ فاضل

۱۹۲۷ء - ۱۹۳۰ء : دکن میں تعلیم اور اسلام شافعی

لا يكره ذلك في جميع الأيام فليكن اعترضت على هذا الم

تو کہے دن بھی کروہ نہیں کہتے پس اگر تو اس مسئلے پر اعتراض کر گیا

فَعَدَّ أَنْ يُجَسِّدَ أَنَّهُ تَقَلَّدَ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ مَنْ يَرَى جَوَّ

ذَلِكَ أَوْ يَجْتَمِعَ عَلَيْكَ مَا احْتَجَّ بِهِ مِنْ خِثَارِ ذَلِكَ فَلَيْسَ لَكَ

یا تجزیہ ہی استدلال کے جو اس قول کے لئے کرنا چاہئے سو پہلو نہیں چاہئے

أَنْ تُنْكِرَ عَلَى مَنْ قَدْ جَعَلَ دَلِيلًا أَوْ احْتَجَّ بِدَلِيلٍ أَوْ قِيَاهُ أَيْضًا مِّنْ

کامیابی پر جو کسی مجتہد کی تقلید یا کسی دلیل سے حجت کہے اعتراض کیا کری اور یہ ہی اسی میں

الْجَحْيِ الْمُرِيدُونَ مَا قَدْ هَذَا مُصْلً فَلَا يُنْكِرُ عَلَى مَنْ فَعَلَ فِعْلًا

جحیش اور مرید سے ہے اور کسی حد تک اس کی تقلید کرے سو اس پر کیا اعتراض جو فعل اجتہادی

مَجْتَهِدًا أَوْ تَقْلِيدًا مَجْتَهِدًا وَفِي الظَّاهِرِ وَمِنْ فَعْلٍ فَعْلًا مَجْتَهِدًا

عمل میں لاوے یا کسی مجتہد کی تقلید کری اور ظاہر میں ہے اور جو شخص عمل مجتہد پر عمل کرے

فِيهِ أَوْ قَدْ مَجْتَهِدًا فِي فَعْلٍ مَجْتَهِدًا فِيهِ فَلَا عَارَ وَلَا شَتَاةَ

یا فعل مجتہد فیہ میں مجتہد کی تقلید کری اور اس پر نہ تو پتہ رہتا ہے اور نہ رشتے

وَلَا انْكَارَ عَلَيْهِ وَفِي الْمَرْجَاجِ لِلْبَيْضَاءِ لَوْ رَأَى الزَّوْجُ

اور نہ کوئی اعتراض اور بیضاوی کے منہ پر ہے اگر زوج نے

لَفْظًا كِتَابِيَةً وَرَأَى الْمَرْءَ صَرِيحًا فَلَهُ الطَّلَبُ وَلَهَا الْاِمْتِنَاعُ

ایک لفظ کو کتابی سمجھا اور عورت نے اس کو صریح سمجھا تو زوج کو حق طلبت ملے ہے اور عورت کو حق امتناع

فَيُرْجَعُ حَتَّى يَكُونَ غَيْرَهَا فَإِنَّهُ اسْتَشْكَلَ رَجُلٌ شَاغِعًا

پہرہ دو دو اور کے سامنے پیش آئے فائدہ ایک شخص شاغف مند رہا ہے

الْاِخْتِلَافُ بَيْنَ عِبَارَتَيْنِ لَا نَوَازٍ فَاجْتَبَاهُمَا جُلَّ الْاِخْتِلَافُ

نواز کے دو مختلف عبارتوں پر اعتراض کیا سو جہت اس کو ایسا جواب دیا جس سے وہ اختلاف رفع ہو گیا ہے

فِي كِتَابِ الْقَضَاءِ مِنْ كِتَابِ الْأَنْوَارِ مَا حَاصِلُهُ إِذَا دُرِّبَتْ هَذِهِ

انوار میں کتاب القضا میں تو ایسے عبارتیں جو حاصل یہ ہو جائیں جب یہ

الْمَذْهَبُ الْهَبَّازُ لِلْقَضَا أَنْ يَنْتَقِلَ مِنْ مَذْهَبٍ إِلَى مَذْهَبٍ

مذہب کا ہون میں مذہب ہو کہ تو عقد کو جائز ہی کہ ایک مجتہد کی مذہب سے منتقل ہو کر دوسرے مجتہد کی مذہب میں چلا جاوے

یہ
خبر خود کتابی ہے

اٰخِرُ وَكَذٰلِكَ اَوَّلُ مَجْتَهِدٍ اِنِّیْ بَعْضُ الْمَسٰئِلِ وَاٰخِرُ فِی الْبَعْضِ

اور ایسے ہی اگر بعض مسائل میں ایک مجتہد کے تقلید کری اور بعض اور مسائل میں دوسرے مجتہد کی

اٰخِرُ حَتّٰی اِخْتَارَ مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ لَّا هُوْنَ كَا حِفْیَ اِذَا اَقْصَدَ

یہاں تک کہ اگر ہر ایک مذہب سے سہل سہل اختیار کرے جیسے حقے جب قصد اہلوائی

وَاَرَادَ اَنْ یَّأْخُذَ بِالشَّافِعِیِّ لِئَلَّا یَتَوَضَّأَ اَوْ الشَّافِعِیِّ مَسْرُوحًا

اور یہ چاہے کہ شافعی مذہب لے تاکہ وضو نہ کرنا پڑے یا شافعی اپنی سرنگاہ کو

اَوْ امْرَاةً وَّارَادَ اَنْ یَّأْخُذَ بِاَحْفَیِّ لِّئَلَّا یَتَوَضَّأَ وَغَیْرَ ذٰلِكَ مِنْ

یا عورت کو چومی اور یہ چاہے کہ حقہ مذہب لے تاکہ وضو نہ کرنا پڑے

الْمَسٰئِلِ جَا زَهْدًا حَاصِلٌ کَلَّا مَصَاحِبُ اَنْوَافِیْ کِتَابِ الْقَضَاءِ

اور اور مسائل تو ہمارے یہ تو خلاصہ انوار کے مصنف کے کلام کا کتاب القضاء میں ہے

وَقَالَ فِیْ بَابِ اِلْحْتِسَابِ لَوْ رَأَى الشَّافِعِیُّ شَافِعِیًّا یَشْرَبُ

اور باب الاحساب میں کہتا ہے اگر کوئی شافعی کسی شافعی کو دیکھے کہ نمینہ پیتا ہے

النَّیْدَ اَوْ یَشْرَبُ یَلَوَّلٰی وَیَبْطِأُ هَافِلًا اَنْ یُّنْکِرَ لَآ اَنْ عَلٰی كُلِّ

یا نمینہ دلی کے کھانا کر دہلی کرتا ہے تو او سکو چاہیے کہ اعتراض کرے کیونکہ ہر

مُفْلِحٍ اِتِّبَاعُ مُقَلِّدٍ وَیَعْصِرُ بِالْمُخَالَفَةِ وَلَوْ رَأَى الشَّافِعِیُّ الْحَفْیَّ

مفلح پہلے پیچوم کا اتباع لازم ہے اور مخالف سے گنہگار ہوگا اور اگر شافعی نے حق کو دیکھا

یَأْكُلُ الصَّبَّ اَوْ مَتْرُوكَ الشَّمِیَةِ عَمَدًا فَلَهُ اَنْ یَقُولَ اِمَّا

اوس کو یا فدیہ متروک الشمیتہ عمو کو کہتا ہے تو او سکو لازم ہے کہ کہہ دیں یا تو

اَنْ تَعْتَقِدَ اَنَّ الشَّافِعِیَّ اَوْ لَیْلًا اِتِّبَاعُ وَاِمَّا اَنْ تَتْرُکَ هٰذَا

تو یہ اعتقاد کر کہ شافعی کی متابعت اولے ہے یا یہ کہنا چھوڑ دی

كَلَامُهُ فِیْ اِلْحْتِسَابِ بَیْنَ الْقَوْلَیْنِ اِخْتِلَافٌ اَقُولُ وَحَلَّ

مصنف کا یہ کلام احساب میں اعلان دو قول میں اختلاف ہے میں کہتا ہوں اور میرے

الْاِخْتِلَافِ عِنْدِي وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ يَعْصِي بِالْمُخَالَفَةِ

عند میں اختلاف ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ علم رکھتا ہے کہ اس قول سے مراد یہ ہے کہ جو اللہ کے حکم سے منع ہو

اِنَّهُ يَعْصِي بِالْمُخَالَفَةِ اِذَا عَزَمَ عَلَى تَقْدِيرِهِ فِي جَمِيعِ الْمَسَائِلِ

کہ وہ مخالفت کے سبب لنگر نہ بٹائے کہ اس کے تقید عام تمام مسائل میں کرتے

اَوْ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ ثُمَّ اَقْدَمَ عَلَى الْمُخَالَفَةِ فَهِيَ الْمَعْصِيَةُ

یا اس خاص مسئلہ میں عزم کری بہر مخالفت کر اس کے تو یہ تو بلا شک معصیت ہے

يَلَا شَكَّ وَاَمَّا اِذَا قُلِدَ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ غَيْرُهُ فَلَكَ الْغَيْرُ

اور ہے وہ صورت کہ اس مسئلہ میں اور نہ قطعی ہو

هُوَ مُقَدَّرٌ وَلَمْ يَخَالَفْهُ اَوْ نَقُولُ الْمَسْئَلَةُ الثَّانِيَّةُ سَبْعِيَّةٌ

وہ ہی اوکا مشورہ ہے اور اس کی مخالفت میں کہ یا میں یہ کہتا ہوں کہ وہ اس مسئلہ میں

عَلَى قَوْلِ الْغُرِّ اِلَى وَسَبْعِيَّةٍ وَالْاَوَّلُ عَلَى قَوْلِ الْجُمْهُورِ فَافْهَمُوا

اہم غری اور کردہ کے قول پر مبنی ہے اور پہلا مسئلہ جمہور کے قول پر جس سمجھ لے

فَاِنْ حَلَّ هَذَا الْاِخْتِلَافَ قَدْ صَعِبَ عَلَى بَعْضِ الْمُصَنِّفِينَ

کیونکہ اس اختلاف کا حل بعض مصنفین پر

مَسْئَلَةٌ اَعْلَمُ اَنْ تَقْلِيدَ الْحُجَّتِ عَلَى وَجْهَيْنِ وَاجِبٌ وَ

مسئلہ سمجھ لے کہ جہت کے تقید دو قسم کی ہے واجب اور

حَرَامٌ فَاحْذَرُهَا اَنْ يَكُوْنَ مِنْ اِتِّبَاعِ الرِّوَايَةِ دَلَالَةُ تَفْصِيلِهِ

حرام جس ایک تو یہ ہے کہ باعتبار دلالت کے روایت کا اتباع ہو اسکی تفصیل یہ ہے

اَنْ لِّلْمُجَاهِلِ بِالْكِتَابِ السُّنَّةِ لَا يَسْتَطِيعُ بِنَفْسِهِ التَّتَبُّعَ وَ

کہ جو محض کتاب اور سنت کو نہیں جانتا تو وہ ذات خود تتبع اور

لَا اِسْتِنَابَ فَكَانَ وَظِيفَتُهُ اَنْ يَسْأَلَ فِيهَا مَا حَكَى رَسُولُ

استنباط کی استطاعت نہیں کرتا جس اوکا یہ ہے وظیفہ ہے گفتہ سے بوجہ لے کہ رسول اللہ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمُ فِیْ مَسْئَلَةٍ کَذًا وَکَذًا فَاِذَا
 صحیحہ اور علیہ وسلم نے ثلاثی ثلاثی مسئلہ میں کیا حکم فرمایا ہے جب فقہیہ

اُخْبَرَتْ بِعَیْنِهِ سَوَاءٌ كَانَ مَا خُذَ مِنْ صَرِّحٍ نَصْرٍ وَمُسْتَنْطَاطٍ
 بنیادی تو اسکا اتباع کری برابر ہے کہ صریح نص سے لیا ہو یا اوتسی استنباط کیا ہو

اَوْ مُقِیْسًا عَلَی الْمَنْصُوصِ فَکُلُّ ذٰلِکَ رَاجِعٌ اِلَی الرَّوَاۃِ عَنْ
 یا منصوص پر قیاس کیا ہو یہ سب صورتیں حضرت صلعم کے روایت کیطرت

صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمُ وَلَوْ دَلَّالَةٌ وَهٰذَا قَدْ اتَّفَقَتْ
 رجوع کرتے ہیں اگرچہ دلالت ہو اسے تحت پر تو تمام

الْاٰمَّةُ عَلٰی صِحَّتِهِ قَرَنًا بَعْدَ قَرْنٍ بَلْ لَا مِمَّ كُلُّهَا اتَّفَقَتْ عَلٰی
 امت کا ہر طبقہ میں اتفاق ہے بلکہ اور تمام ائمہین اپنے اپنے شرائع میں

مِثْلِهِ فِی شَرَائِعِهِمْ وَاَمَّا رُذُلُ هٰذَا التَّقْلِیْدِ اِنْ یُّکُوْنُ عَمَلُهُ
 ایسی صورت پر متفق ہیں اور اس تقلید کا نشان یہ ہے کہ اسکا عمل

یَقُوْلُ الْمُجْتَهِدُ کَاْمَشْرُوْطٍ یُّکُوْنُ سَوَافِقًا لِّلْسُنَةِ فَلَا یَزَالُ
 مجتہد کے قول پر مثال مشروط کی ہے کہ سند کے موافق ہو سو ہمیشہ جہان تک ہو سکے

مُتَخَصِّصًا عَنِ السُّنَةِ یَقْدِرُ اِلَّا مِمَّا كَانَ فِیْ ظَہْرِ حَدِیْثٍ یُّخَالِفُ
 سنت کی تلاش میں ہے ہر جب ایسی حدیث مجاہدی کہ اس قول کے مخالف ہو

قَوْلُهُ هٰذَا اَخَذَ بِاَلْحَدِیْثِ وَلِیْهِ اَشَارَةُ الْاٰمَّةِ قَالَ الشَّافِعِیُّ
 تو حدیث پر عمل کری اور ائمہ میں یہی اشارہ کیا ہے امام شافعی کہتے ہیں

اِذَا صَحَّ الْحَدِیْثُ فَهُوَ مَذْهَبُنِیْ وَاِذَا رَایْتُمْ کَلَامِیْ یُّخَالِفُ
 جب حدیث صحیح ہو جاوی تو میرا مذہب وہی ہے اور جب تم میری کلام کو دیکھو

الْحَدِیْثُ فَاعْمَلُوْا بِاَلْحَدِیْثِ وَاصْرُفُوْا کَلَامِیْ اَلْحَائِطُ وَقَالَ مَالِکُ
 کہ حدیث کے خلاف ہے تو حدیث پر عمل کرو اور میرا کلام دیوار پر چسب دو اور اہم مالک کا قول ہے

مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَمَا حُوِّدَ مِنْ كَلَامِهِ وَفُرِدَ وَدُ عَلَيْهِ الرَّسُولُ

سو اپنے کلام سے ماخوذ ہوتا اور اسیر اس کا کلام رو کیا جا دیتا

لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ أَبُو حَنِيْفَةَ لَا يَسْبَعُ

سوا ہی رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جو شخص

مِنْ لَمْ يَعْرِفْ دَلِيلَ أَنْ يُفْتِيَ بِكَلَامِي وَقَالَ أَحْمَدُ لَأُقْلِدَ نِي

میری دلیل سے واقف نہ ہوا نہ اس کے ساتھ نہ اس کے بغیر کلام کا فتویٰ دیوں اور امام احمد کہتے ہیں کہ میری تقلید کرنا

وَلَا تُقْلِدَنَّ مَا لَكَ وَلَا غَيْرَهُ وَخَذَ الْأَحْكَامَ مِنْ جَيْتَا خَدَّيْ

اور نہ مالک کے تقلید کرنا اور نہ اس کے اور نہ کسی کے یہاں سے احکام و انہوں نے لیا ہے

مِنْ الْكِتَابِ السَّنَةِ الْوَجْهَ الثَّانِي أَنْ يُظَنَّ بِفَقِيهِ أَنَّهُ بَلَّغَ

کتاب اور سنت سے اور دوسرے قسم یہ ہے کہ کسی فقیہ کے حق میں یہ گمان کر لے کہ یہ

الْغَايَةَ الْقَصْوَى فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يُحْطَ قَدْ بَلَّغَهُ حَدِيثُ

غایت درجہ کو پہنچا ہے سو گمان نہیں کہ یہ خطا کریں ہر جب اس سے تقلید کرے

صَحِيحٌ صَرِيحٌ خَالَفَ مَقَالَتَهُ لَمْ يَزَلْهُ أَوْضُنَّ أَنَّهُ لَمْ يَقْلِدْهُ

صحیح کیسے حدیث میں کسی کے قول کے خلاف ہو تو قول کو چھوڑی یا خیال کریں کہ میں اس کا تقلید کر رہا ہوں

كَفَّهِ اللَّهُ بِمَقَالَةٍ وَكَانَ كَالسَّغِيَةِ الْحُجْرَةِ عَلَيْهِ فَإِنْ بَلَغَهُ

تو میری حق میں اللہ کا حکم اسی کا قول ہے اور یہ تقلید ایسا ہے جیسے بیوقوف منوعہ انصراف ہر اگر اس کو

حَدِيثٌ وَاسْتَيْقَنَ بِصِحَّتِهِ لَمْ يَقْبَلْهُ لَكُنْ زَمَنُهُ مَشْغُولَةٌ

حدیث صحیح اور صحت کا یقین ہی کرے تو بھی ماننے کیونکہ اس کا ذمہ

بِالتَّقْلِيدِ هَذَا اِعْتِقَادُ قَائِدِهِ وَقَوْلُ كَاسِدٍ لَيْسَ لَهُ شَاهِدٌ

تقلید میں یہ گمان ہے کہ اس کا اعتقاد قائل ہے اور مولیٰ بات اس کا کوئی شاہد نہیں ہے

مِنْ الثَّقَلِ وَالْعَقْلِ وَمَا كَانَ أَحَدٌ مِنَ الْقُرُونِ السَّابِقَةِ

ثقل اور نہ عقل اور طبقات سابقہ میں سے کوئی نہ تھا

يَفْعَلُ ذَلِكَ وَقَدْ كَذَبَ فِي طَبْعِهِ مِنْ لَيْسَ بِمَعْصُومٍ مِّنْ

کذا بکار کا ہو اور اپنے گمان کا ذب میں خطاست غیر معصوم کو

الْحَطَاءِ مَعْصُومًا حَقِيقَةً أَوْ مَعْصُومًا فِي حَقِّ الْعَمَلِ يَقُولُهُ وَفِي

حقیقہ معصوم یا اس کے قول پر عمل کر نہیں معصوم نہ پایا ہے اور اس کے

ظَنِّهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَلَّمَهُ يَقُولُهُ وَأَنَّ ذِمَّتَهُ مَشْغُولَةٌ بِتَقْلِيدِهِ

گمان میں یہ ہے کہ اللہ کا حکم اوی کا قول ہے اور ایک ذمہ اسی تقلید میں لگ ہوا ہے

وَفِي مِثْلِهِ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنَّا عَلَيْنَا أَنَا لَهُمْ مُقَدَّرُونَ وَهَلْ كَانَ

ایسے ہی کے حق میں یہ بات انہی ہے اور ہم تو ان کے نشان کے پیرو میں اور کیا عمل سابقہ کر

تَحْرِيفَاتٍ لِلدَّلِيلِ السَّابِقَةِ الْإِمْنُ هَذَا الْوَجْهَ مُسْئِلَةٌ اخْتَلَفَ

تحریفات ہی وجہ کے تین تین مسئلہ روایات

فِي الْفَتْوَى بِالرَّوَايَاتِ لِشَاذَّةٍ فِي خَزَانَةِ الرِّوَايَاتِ فِي السَّرَاحِيَةِ

شاذہ مشرکہ پر فتویٰ دینی میں اختلاف کیا ہے خزانہ روایات میں سراجیہ میں سے ہر

ثُمَّ الْفَتْوَى عَلَى الْإِطْلَاقِ عَلَى قَوْلِ ابْنِ حَنِيفَةَ ثُمَّ يَقُولُ أَبِي

پھر سے الاطلاق فتوے امام ابو حنیفہ کے قول پر ہے پھر امام

يُوسُفُ ثُمَّ يَقُولُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الشَّيْبَانِيُّ ثُمَّ يَقُولُ زُفَرٌ

ابو یوسف کے قول پر پھر محمد بن الحسن شیبانی کے قول پر پھر امام زفر بن

هَزَبِيلٌ وَالْحُسَيْنُ بْنُ زِيَادٍ وَقِيلَ إِذَا كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي

ہزبیل اور حسن بن زیاد کے قول پر اور کوئی کہتا ہے اگر امام ابو حنیفہ

جَانِبٌ وَمَا جَاءَهُ فِي جَانِبِ الْمَفْتَى بِالْخِيَارِ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ إِذَا

ایک طرف ہون اور دوسرا کو ایک طرف مفتی کو اختیار ہے اور اول بات اصح ہے اگر

إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَفْتَى مُجْتَهِدًا لِأَنَّهُ كَانَ أَعْلَمَ زَمَانِهِ حَتَّى قَالَ

مفتی مجتہد نہ ہو تو نہ ابو حنیفہ اپنے زمانہ کے اعلم تھے یہاں تک کہ

الشَّافِعِيُّ النَّاسُ كُلُّهُمْ عِيَالٌ يُجَنِّفَةُ فِي الْفَقْهِ فِي الْمَضَرَّاتِ

اگر امام شافعی کہتے ہیں تمام فقہاء فقہ میں امام ابو حنیفہ کے عیال میں مضمرات میں ہے

وَقِيلَ إِذَا كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي جَانِبِ ابْنِ يَسْفَرٍ وَفِي جَانِبِ

اور کوئی کہتا ہے اگر امام ابو حنیفہ ایک طرف ہوں اور امام ابو یوسف اور امام محمد ایک طرف

فَالْفَقِيَّةُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَ بِقَوْلِهِ وَإِنْ شَاءَ أَخَذَ بِقَوْلِهَا

تو فقہ کو اختیار ہے چاہے ابو حنیفہ کا قول اختیار کرے اور اگر چاہے اُن دونوں کا قول

وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مَعَ ابْنِ يَسْفَرٍ يَأْخُذُ بِقَوْلِهَا الْبَتَّةَ إِلَّا إِذَا

اور اگر اُن دونوں میں سے کوئی سا ابو حنیفہ کے ساتھ ہو تو قطعاً اُن دونوں کا قول اختیار کریں مگر اگر

اصْطَلَحَ الْمَشَاحِيخُ الْأَخَذَ بِقَوْلِكَ الْوَاحِدِ فَيَتَّبِعُ اصْطِلَاحَهُمْ

اگر مشائخ نے اور ایک کے قول میں مصلحت نہ رکھی ہو تو وہی مصلحت کا تابع ہو جائی

كَمَا اخْتَارَ الْفَقِيهُ أَبُو الْوَلَيْثِ قَوْلَ زُفَرٍ فِي قُعُودِ الْمَرِيضِ لِلصَّلَاةِ

جیسا فقہ ابو الولیث نے امام زفر کے قول کو مریض کو نماز کو واسطے چھانی میں اختیار کر رکھا ہے

لأنه يقعد كما يقعد المصعد في الشَّهْدِ لِأَنَّهُ أَيْسَرُ عَلَى الْمَرِيضِ

کہ مریض اس طرح بیٹھتا ہے جیسے مصلے فقہ میں بیٹھتا ہے اس لیے کہ مریض پر آسان ہے

وَإِنْ كَانَ قَوْلُ أَصْحَابِنَا أَنْ يَقْعَدَ الْمَرِيضُ فِي حَالِ الْقِيَامِ مَرَّةً

اگرچہ ہماری صحاب کا یہ قول ہے کہ مریض قیام کے حالت میں مرتباً

أَوْ مُحْتَبِئًا لِيَكُونَ فَرْقًا بَيْنَ الْقُعُودِ وَالْقُعُودِ الَّذِي هُوَ فِي حُلْمٍ

یا حرکت نہ کرے تاکہ فرقہ اور قعود میں جو کہ قیام کے حکم میں ہے

الْقِيَامُ وَلَكِنْ هَذَا لِيَشُقَّ عَلَى الْمَرِيضِ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَعَوَّدْ هَذَا الْقُعُودَ

فوق رہی لیکن یہ طرز مریض پر دشوار ہوتا ہے کیونکہ اس طرز کے بیٹھنے کی عادت نہیں ہے

وَكَذَلِكَ اخْتَارَ وَاتَّضَمَّنِ السَّاعِي إِذَا سَعَى إِلَى السُّلْطَانِ يُغَيِّرُ

اور اسی ہی سانچے نے جملہ خیر و برکت اُن اختیار کر رکھا ہے جب کہ بلا اجازت سلطان جملہ غری کرے

وَقِيلَ إِذَا كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي جَانِبِ ابْنِ يَسْفَرٍ وَفِي جَانِبِ

اِذْنٌ وَهَذَا قَوْلُ رُفْرٍ سَدُّ الْبَابِ السَّعَايَةِ وَانْ كَانَ قَوْلُ

اور یہ نام زفر کا قول ہے تاکہ غیل خوری کا باب بند ہو جاوے اگر ہاری اصحاب کا یہ قول ہے

اصْحَابُنَا لَا يَجِبُ لِقَاؤُهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَلَفَ عَلَيْهِ مَالٌ وَاجِبُ الْمَشَاحِجِ

کہ سامعی پر طمان نہیں آتا کیونکہ اس کی کچھ مال تلف نہیں کر دیا اور مشایخ کو جائز ہے

أَنْ يَأْخُذَ وَيَقُولَ وَاحِدٌ مِنْ اصْحَابِنَا عَمَلًا لِلْمَصْلَحَةِ الزَّمَانِ

کہ ہاری اصحاب میں سے کسی ایک کا قول زمانہ کی مصلحت پر عمل کرنا اختیار کر لینا فتنہ کے

فِي الْقَنِيَةِ فِي بَابٍ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَفْتِيِّ مِنَ التَّوَادُّعِ قَالَ رُوْلَقْتُ

باب ما يتعلق بالمفتي من نو اور سی ہے کہتا ہے اور فتویٰ اور مسائل میں

فَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْقَضَاءِ عَلَى قَوْلِ ابْنِ يَوْسُفَ لَزِيَادَةٍ تَجَرَّبَةٍ وَفِي

جو قضائے متعلق میں ابو یوسف کے قول پر ہے کیونکہ اگر تجربہ زیادہ تھا اور

الْمَضْرُوتِ وَلَا يَجُوزُ لِلْمَفْتِيِّ أَنْ يَقْتَضِيَ بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ الْمَمْجُورَةِ

مضمرات میں ہے اور ملحق کو یہ جائز نہیں کہ بعض اقادیل مسمومہ کے واسطے

لِحُجْرٍ مُنْفَعَةٍ لِأَنَّ ضَرَرَ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ أَمَّا وَعَمَّ

فتویٰ میں یومی کیونکہ اگر ضرر دنیا اور آخرت میں شامل ہے

بَلْ يَجْتَازُ أَقَاوِيلَ الْمَشَاحِجِ وَاخْتِيَارَهُمْ وَيَقْتَدِي بِسِيَرِ السَّلَفِ

بلکہ مشایخ کے اقادیل اور ان کی مختارات کو اختیار کریں اور سلف کے حالات کی پیروی کریں

وَيَكْتَفِي بِإِحْرَازِ الْفَضِيلَةِ وَالشَّرَفِ فِي الْقَنِيَةِ فِي كِتَابِ ادِّبِ

اور فضیلت اور شرف حاصل کرنے پر اکتفا کریں قنیہ کے کتاب ادب

الْقَاضِي فِي بَابِ مَسَائِلَ مُتَفَرِّقَةٍ سَعْلَةُ الْمَسَائِلِ الَّتِي

القاضی کے باب مسائل متفرقہ میں ہے مسئلہ جو مسائل کہ

يَتَعَلَّقُ بِالْقَضَاءِ وَالْفَتْوَى فَمَا عَلَى قَوْلِ ابْنِ يَوْسُفَ لِأَنَّهُ

کہ قضائے متعلق میں ابو یوسف کے قول پر ہے کیونکہ ابو یوسف کو

حَصَلَ لَهُ زِيَادَةٌ عَلَيْهِ بِالتَّجَرُّبَةِ وَفِي عُمْدَةِ الْأَحْكَامِ مِنْ كَشْفِ

تجربہ کا علم بہت زیادہ حاصل تھا کشف البردوی میں سی عمدۃ الاحکام میں ہے

الْبُرْدَوِيُّ لَيْسَتْ حُجَّتُ الْمَفْتِي الْأَخْذُ بِالرَّخْصِ تَبَسُّرًا عَلَ

مفتی کو مستحب ہے کہ رخصتوں کو اختیار کری تاکہ عوام پر آسانی ہو

الْعَوَامِّ مِثْلُ التَّوَصُّي بِمَاءِ الْحَمِّ وَالصَّلَاةُ فِي الْأَمَاكِنِ

جیسے حمام کے پانی سی وضو کرنا اور ہلکے مکانوں میں جہاں

الظَّاهِرَةُ بِدُونِ الْمَصْلَاحَةِ وَعَدَمُ الْأَخْذِ بِرُغَبِ الشَّوَارِعِ

جائزہ کے بغیر نماز ادا کرنے اور سڑکوں کی کھجور سے جس کا چہرہ میں

فِي مَوْضِعٍ حَكْمًا أَبْطَارَتْ فِيهَا وَلَا يَلِيقُ ذَلِكَ بِأَهْلِ الْعَزَلَةِ

طہارت کا طریقہ جو اعتراض نہ کرنا اور یہ کہ آسانی اہل عزلت کو لایق نہیں ہے

بِالْأَخْذِ بِالْأَخْطِاطِ وَالْعَمَلُ بِالْعَزْمَةِ أَوَّلُ مِمَّا وَفَى الْقُنْيَةِ

بلکہ اولی احتیاط اختیار کرنا اور عزمیت پر عمل کرنا اولی ہے اور قنیہ میں ہے

تَرْتَبِعُ لِلْقُنْيَةِ أَنْ يَقْتَرِ النَّاسُ بِمَا هُوَ أَسْهَلُ عَلَيْهِمْ

پھر مفتی کو چاہیے کہ لوگوں کو وہی فتویٰ دیں جو اون پر آسان ہو

كَذَلِكَ الْبُرْدَوِيُّ فِي تَرْجُحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ عَلَى الْمَفْتِي أَنْ

ایسا ہی بردوی نے جامع صغیر کے ترجیح میں ذکر کیا ہے کہ مفتی کو چاہیے کہ

يَأْخُذَ بِالْأَيْسَرِ فِي حَقِّ غَيْرِهِ خُصُوصًا فِي حَقِّ الضَّعْفَاءِ لِقَوْلِهِ

ممبر کے حق میں آسان کو اختیار کری علی الخصوص ناتوان کے حق میں کیونکہ

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا بُدَّ مِنْ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَمَعَاذِ

رسول صلعم نے ابو موسیٰ اشعری اور معاذ کو

حِينَ بَعَثَهُمَا إِلَى الْيَمَنِ يَسِيرًا وَلَا تَعْسِيرًا وَفِي عُمْدَةِ الْأَحْكَامِ

میں کی طرف بھیجی ہوئی فرمایا تھا آسانی کرنا تنگ نہ کرنا اور عمدۃ الاحکام کے

فِي كِتَابِ لَدْرَاهِيَّةِ سُورَةِ الْحَبَابِ الْخَزِيرِ نَجَسٌ خِلَافًا

کتاب اگر اسیتہ میں ہے کھتے اور سور کا جو ناسنجس ہے بخلاف

مِلَالِكٍ وَغَيْرِهِمْ وَلَوْ أَفْتَى بِقَوْلِكَ جَازٍ وَفِي لَقْنِيهِ فَقِيهِ

الملک وغیرہ کے اور اگر الملک کی قول پر فتوی دیدی تو جائز ہے فقہ میں ہے ایک فقہ ہے

يَقْنِي عَدْلُهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ يَزُوقُ لِلزَّوْجِ الْأَوَّلِ

کہ سعید بن المسیب کے نسب پر فتوی دیا ہے اور مطلقہ ثلاثہ کا نکاح زوج اول سے کر دیتا ہے

بَقِيَتْ مُطْلَقَةٌ ثَلَاثٍ تَطْلُقَاتٍ كَمَا كَانَ وَيُعْزِّرُ الْفَقِيهَ

تو وہ مطلقہ ثلاثہ ویسی کی ویسی مطلقہ رہیگی اور فقہ کو تعزیر دیا دیکھی

وَفَقِيهٌ يَحْتَمِلُ فِي الطَّلَاقِ الثَّلَاثِ وَيَأْخُذُ الرَّشْدَ ذَلِكَ

اور ایک فقہ ہے کہ مہین طلاق تو مہین حیلہ کرتا ہے اس میں اور رشوت لیتا ہے

وَيَزُوجُهَا لِأَوَّلِ بَدُونِ دُخُولِ الثَّانِي هَلْ يَصَحُّ النِّكَاحُ وَمَا

اور اس معیت کا نکاح بدون دخل زوج ثانی کے زوج اول سے کر دیتا ہے آیا یہ نکاح صحیح ہو جائیگا اور ایسا

جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ قَالُوا يَسُودُ وَيُعَدُّ فِي لِقَاءِ الْأَعْمَالِ

کہ نیکوئی کی کیا سزا ہے سب فی جواب دیا مٹنے کا لاکرے نکال دیا جاوی فتاویٰ اعتمادیہ میں

مِنْ الْفَتَاوَى لِمَنْ قَدْ دِي أَنْ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ رَجَعَ عَنْ

فتاویٰ عمر قندی ہی منقول ہے کہ سعید بن المسیب نے اپنے اس قول سے

قَوْلُهُ أَنْ دُخُولَ الْحِلِّ لَيْسَ نِشَاطًا فِي التَّحْلِيلِ فَلَوْ قَضَى بِهِ فَافْزَعْ

کہ عورت کے حلال ہو مہین محلل کا دخول شرط نہیں ہے پس اگر خاتمی یہہ ہی حکم دیوی

لَا يَفْذَقُ قَضَاءً وَلَا يَحْكُمُ بِهِ فَقِيهٌ لَا يَصَحُّ وَيُعْزِّرُ الْفَقِيهَ

تو اس کا حکم جاری نہیں ہوگا اور اگر کوئی فقہ حکم دیوی کو صحیح نہیں ہوگا اور فقہ کو تعزیر دیا دیکھی

وَفِي التَّحْقِيقِ شَرْحُ الْمُنْهَاجِ نَقْلُ الْغَرَالِ فِي الْأَجْمَاعِ عَلَى الْخَيْرِ

اور تحققیق شہاج کی شرح میں ہے کہ غزالی نے اجماع نقل کیا ہے

الْمُقْلِدِينَ قَوْلَ إِمَامِهِ أَيْ عَلَى جِهَةِ الْبَدَلِ لَا الْجَمْعِ إِذَا

کہ مقلد کو اپنی امام کے دو قول میں اختیار ہے یعنی بطور بدل کے اختیار ہے بطور جمع کے نہیں جو وقت میں

لَمْ يَظْهَرْ تَرْجِيْهُ أَحَدُهُمَا وَكَأَنَّهُ أَرَادَ إِجْمَاعَ أُمَّةٍ مَذْهَبِهِ

کہ کسی ایک قول کی ترجیح نہ ظاہر ہو اور شاید کہ اس مذہب کے ائمہ کا اجماع مراد ہے

كَيْفَ وَمَقْضُوقٌ هَيْئًا كَمَا قَالَ السَّبْكَى مُنْعَ ذَلِكَ فِي الْقَضَاءِ

کیونکہ یہ ہے مراد ہو مالک ہمارے مذہب کا مقضا چنانچہ سبکے کہتا ہے قضاء

وَالْإِفْتَاءُ دُونَ الْعَمَلِ لِنَفْسِهِ وَبِهِ يَجْمَعُ بَيْنَ قَوْلِ مَا وَرَدَ

اور اقامت میں نہ مانع کرتا ہے اپنی حق میں عمل کرنا ممنوع نہیں ہے اور اسی ہی ماورد کے قول میں جو وقت ہو جاتی ہے

يُجُوزُ عِنْدَ أَنْتَصَرَةِ النَّعْرَانِيِّ كَمَا يُجُوزُ لِمَنْ أَدَّاهُ اجْتِهَادُهُ

کہ چاروی نزدیک نہ ہے اور غزالی نے اسے مدعی ہے جیسے اس شخص کو کہ اس کا اجتہاد قبلہ کی جہت میں

إِلَى تَسَاوِي جِهَتَيْنِ أَنْ يُصَلِّيَ إِلَى أَيِّهَا شَاءَ إِجْمَاعًا وَقَوْلُ

دو طرف مساوات پیدا کرئی اختیار ہے کہ بالاجماع دونوں طرف میں سے جہر چاہے نماز پڑھے اور

الْإِمَامُ يَمْتَنِعُ أَنْ كَانَ فِي مُحْكَمَيْنِ مُتَضَادَّيْنِ كَأَيِّ حَابٍ وَ

اور امام کا قول یہ ہے کہ اختیار نہیں ہے جس صورت میں کہ وہ دو قول دو حکم متضاد یعنی مخالف میں ہوں

تَحْرِيمٌ خِلَافَ جُوزٍ خَصَالِ الْكُفَّارَةِ وَاجْرَى لِسَبْكَ ذَلِكَ

یہ وجہ درجست بخلاف مثل اشام کفارہ کے اور سبکے نے یہ بھی جاری کر دیا ہے

وَيَتَّبِعُوهُ فِي الْعَمَلِ خِلَافَ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ أَيْ مِمَّا عَمِلَتْ

اور لوگ بخلاف مذاہب اربعہ کے عمل کریں اور سبکے تابع ہو گئے ہیں اس مسئلہ میں

نَسَبُهُ لِمَنْ يُجُوزُ تَقْلِيدُهُ وَجَمِيعُ شُرُوطِهِ عِنْدَهُ وَحُمِلَ عَلَى

کہ اس کی نسبت ایسی مجتہد کی طرف جبکہ تقلید جائز ہو وہی اور نہ بناوکی شرطوں و سلی باں جمہور میں عمل میں ہی ہوا

ذَلِكَ قَوْلُ ابْنِ الصَّلَاحِ لَا يُجُوزُ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ

ابن الصلاح کے یہ قول کہ مجوز چاروں امام کے کیسے تقلید جائز نہیں ہے

أَيُّ فِي قَضَاءٍ وَلَا فِتَاءٍ وَمَحَلُّ ذَلِكَ وَغَيْرُهُ مِنْ صُورِ التَّقْلِيدِ

یعنی قضا اور افتاء میں ایسی پر محمول ہوا ہی اور اسکا اور اسکا غیر کا عمل تقلید کے صدر تو نہیں جیسا ہے

مَا لَمْ يَتَّبِعِ الرَّحْصَ بِحَيْثُ تَحُلُّ رِبْقَةُ التَّقْلِيدِ عَنْ عُنُقِهِ

کہ رخصتو نما متلاسمی ہنو یہاں تک کہ تقلید کے رستی او سکی گردن سی کھل جاوی

وَالْإِثْمُ بِهِ بَلْقِيلٌ فَسَقٌ وَهُوَ وَجْهِهُ قِيلَ وَمَحَلُّ ضَعْفِهِ أَنْ

او نہیں تو اس سے کھنکھار ہو دیکھا بلکہ کوئی کہتا ہی فاسق ہو دیکھا اور یہ ہم ہی قوی ہی ہو کوئی کہتا ہی ضعیف کا محل یہ ہے

يَتَّبِعُهَا مَنْ الْمَذَاهِبِ الْمُدَّوْنَةُ وَالْإِسْقَاطُ قَطْعًا لِنَتْنِ

کہ مذہب مدونہ میں سی رخصتو نما متلاسمی ہو اور نہیں تو یقیناً فاسق ہو کا ٹھنڈ کا قول تمام ہوا

فَصْلٌ فِي الْعَامِيِّ اعْلَمَنَّ الْعَامِيُّ الصَّرْفَ لِكَيْلِ مَذْهَبٍ

فصل عامی کے حال میں سمجھ لے کہ عمومی عامی کا کوئی مذہب نہیں ہے

وَأَنَّمَا مَذْهَبُهُ فَتَوَى الْفِتَى فِي الْبَحْرِ السَّرَائِقِ كَوَاجِمْ أَوْ اغْتَابَ

اور اسکا مذہب تو یہ ہے مفتی کا فتویٰ ہے بحر الرائق میں ہے اگر غیبیہ لگا ائی یا طیبیت کی

فَضْلًا تَهْ يَفْطُرُهُ لَمْ يَكْمَلْ إِنْ لَمْ يَسْتَفْتِ فَقِيهًا وَلَا يَبْلُغُهُ

اور کمال کی کہ روزہ کوئی کیا پھر کہا یا تو اگر اسنے کسی فقیہ سے نہیں پوچھا اور نہ اسکو

لَا يَخْبَرُ فَعَلِيهِ الْكَفَّارَةُ لِأَنَّهُ مُجْرَدٌ جَهْلٍ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِعَدْلٍ فِي

حدیث پہنچے تو اوپر کفارہ ہے اسو اعلیٰ کہ یہ جہالت ہے جہالت ہے اور دار الاسلام میں جہالت

دَارُ الْإِسْلَامِ وَإِنْ اسْتَفْتَى فَيُجَابَأُ بِمَا لَا يَحِلُّ لَهُ وَلَا يَنْبَغِي

عذر نہیں ہے اور اگر کسی فقیہ سے پوچھ لیا اور اسنے فتویٰ دیدیا تو اوپر کفارہ نہیں ہے کیونکہ

الْعَامِيُّ يَحِبُّ عَلَيْهِ تَقْلِيدُ الْعَالِمِ إِذَا كَانَ يَتَّكِلُ عَلَى فَتْوَاهِ

عامی یہ عالم ہی کی تقلید واجب ہے جس صورت میں کہ وہ عامی وسیع عالم کے فتویٰ پر اعتماد کرنا ہو

فَكَانَ مَعْدُورًا فِيمَا صَنَعَ وَإِنْ كَانَ الْمَفْتَى مُخْطِئًا فَمَا أَفْتَى وَإِنْ

تو یہ عامی جی کا ر میں معذور ہوا اگرچہ مفتی فتویٰ دینی میں خطا مار ہو اور اگر

لَمْ يَسْتَفْتِ لَكِنَّهُ بَلَغَهُ الْخَبْرُ وَنَبِيُّهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

اور اس غامی نے پوچھا تو نہیں پڑا اس کو یہ حدیث حضرت صلعم کے علی

وَسَلَّمَ أَفْطَرَ الْحَاجِمِ وَالْمَجْمُومِ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

کہ حاجم اور مجوم کا روزہ جاتا رہتا ہے اور حضرت صلعم کے یہ حدیث

الْغَيْبَةِ نَفْطُ الصَّائِمِ وَلَمْ يَعْرِفِ النَّبِيُّ وَلَا تَأْوِيلُهُ لَا كِفَارَةَ

کہ غیبت روزہ دار کا روزہ توڑ دیتی ہے اور وہ نطف کو جاتا نہیں اور نہ اس کے تاویل جاتا ہی طریق کے نزدیک

عَلَيْهِ عِنْدَهُمْ لَا أَنْ ظَاهِرَ الْحَدِيثِ وَلِجِبِ الْعَمَلِ بِهِ خِلَافًا

اور سپر کفارہ نہیں ہے کیونکہ ظاہر حدیث واجب عمل ہے

لَا لِأَنِّي يُوسُفُ لَا أَنَّهُ لَيْسَ لِلْعَامِيِّ الْعَمَلُ بِالْحَدِيثِ لَعَدَمِ عَلَيْهِ

ابو یوسف کے خلاف ہے اس لیے کہ عامی کو حدیث پر عمل کرنا نہیں چاہیے کیونکہ عامی

بِالنَّاسِ وَلَا يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يَكُونُوا مَسْرُورًا أَوْ قَبْلَهُ شَهْوَةً أَوْ التَّحَلُّ

ناسخ اور منسوخ کو نہیں جانتا اور اگر عورت کو چھو یا شہوت سی اس کا بوسہ لیا یا سرور ڈالا

فَظَنَّ أَنَّ ذَلِكَ نَفْطَرْتُمْ أَفْطَرَ عَلَيْهِ الْكِفَارَةَ إِلَّا إِذَا اسْتَفْتَا

اور گمان کیا کہ اس سی روزہ جاتا رہا پھر افطار کر دیا تو اوپر کفارہ ہے لیکن اگر

فَقِيهًا فَافْتَاةً بِالْفُطْرِ أَوْ بَلَغَهُ خَبْرُ يَهُدٍ وَكَوْنُ الصَّوْمِ

کے فقیہ سی پوچھ لی اور وہ افطار کا فتویٰ دیا یا اس کو اس باب میں خبر بجا دئی اور اگر زوال کے

قَبْلَ الزَّوَالِ تَمْ أَفْطَرَ لَمْ يَلْزَمُهُ الْكِفَارَةُ عِنْدَ إِسْحَافَةِ

پہلے روزہ کے نیت کی پھر توڑ دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اوپر کفارہ لازم نہیں ہے

خِلَافًا لِمَا كَذَّبَ فِي الْحَيْطُودِ لِمَنْ مِنْ هَذَا أَنَّ مَذْهَبَ

صحابین کے برخلاف یہ محیط میں ہے اور اس سی خوب معلوم ہو گیا کہ غامی کا مذہب

الْعَازِ بِفَتْوَى مَفِيهِ وَفِيهِ أَيْضًا فِي بَابِ قَضَاءِ الْفَوَائِتِ

صفحہ کا فتویٰ ہے اور اسی میں باب قضاء الفوائت میں

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

عَنْ قَوْلِهِ وَيَسْقُطُ لِضَيْقِ الْوَقْتِ النَّسِيَانُ إِنَّكَ عَامِيًّا

اس قول کے پاس اور وقت کی تنگی سے اور بول جانے کی ساقط ہوجانی ہی نہیں ہے اگر عامی ہے

لَيْسَ لَهُ مَذْهَبٌ مُّعَيَّنٌ وَمَذْهَبُهُ فُتْوَى مُّفْتِيهِ كَمَا صَرَّحُوا

تو اسکو کوئی مذہب معین نہیں ہے پس اسکا مذہب فقہی کا فتویٰ ہی چاہیچہ اسکی سب فی تصریح کر دی ہے

بِهِ فَإِنْ أَفْتَى حَتَّىٰ أَعَادَ الْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَإِنْ أَفْتَاهُ شَافِعِيٌّ

پس اگر حتیٰ فتویٰ دیا تو عصر اور مغرب دونوں کو دہرا دی اور اگر شافعی کی فتویٰ دیا

فَلَا يُعِيدُهُمَا وَلَا عِدَّةَ بَرٍّ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَفْتِ حَدًّا وَصَادًّا

تو دونوں کو نہ دہرا دی اور اسکی رائے کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور اگر کسی سے بھی نہ پوچھا

الصَّحَّةَ عَلَىٰ مَذْهَبٍ مُّجْتَمِعٍ أَجْزَاءُ وَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ لِنْتَىٰ

اور کسی مجتہد کی مرضی کے موافق صحیح ہوا تو اسکو کافی ہی اور اس پر اعادہ نہیں ہے تمام ہوا

وَفِي شَرْحِ مِنْهَا جَرِّ الْبَيْضَاوِيِّ لِابْنِ إِمَامٍ الْكَامِلِيَّةِ فَإِذَا

اور بیضاوی کی منہاج کی شرح امام کاملیہ کی تصنیف میں یہ ہے اگر

وَقَعَتْ لِعَامِيٍّ حَادِثَةٌ فَاسْتَفْتَىٰ فِيهَا مُّجْتَمِعًا وَعَمَلٌ فِيهِ

کسے عامی کو کوئی حادثہ میں آدی اور اسکی اوپر حدتہ میں کسی مجتہد کی فتویٰ پوچھا اور اسکی مجتہد کے

يَفْتَوِيَنَّ ذَلِكَ الْمُجْتَمِعُ فَلَيْسَ لَهُ الرُّجُوعُ عَنْهُ إِلَىٰ فُتْوَىٰ غَيْرِهِ

فتویٰ پر عمل کر لیا تو اسکو اس فتویٰ سے اور کے فتویٰ کی طرف

فِي تِلْكَ الْحَادِثَةِ لِعَيْنِهِ أَبَا الْإِخْمَاعِ كَمَا نَقَلَهُ ابْنُ الْحَاجِبِ

اسی حادثہ میں عین میں رجوع کرنا ابوالاخماع جانی نہیں ہے چاہیچہ اسکو ابن الحاجب و حیدرہ کی

غَيْرُهُ وَفِي جَمْعِ الْجَوَامِعِ الْخِلَافُ فِيهِ وَإِنْ كَانَ قَبْلَ الْعَمَلِ فَقَالَ

نقل کیا ہے اور جمع الجوامع میں ہے اس میں خلاف ہی اور اگر پہلے از عمل رجوع ہو

التَّوَوُّيُّ الْمُخْتَارُ مَا نَقَلَهُ الْحَاوِي عِدَّةُ الْأَمَانِ أَنْ لَا يَكُونَ

نودی کہنا ہی کو مختارہ ہی ہی جو طلب غیر سے نقل کیا ہے کہ اگر وہاں دوسرا

هَذَا مُفْتًى آخِرُ لَزْمِهِ بِمَجْرَدِ قَوْلِهِ وَإِنْ لَمْ تَسْكُنْ نَفْسَهُ

مفتی ہو تو اوپر فتویٰ دینی ہی عمل لازم ہو جائیگا اگرچہ اسکی خاطر جمع نہ ہو

وَإِنْ كَانَ هُنَاكَ آخِرُ لَزْمِهِ بِمَجْرَدِ افْتَائِهِ إِذْ لَهُ أَنْ يُسْأَلَ

اور اگر وہاں ماورجی مفتی ہو تو اوپر فتویٰ دینی ہی عمل لازم نہیں آتا اسلئے کہ اسکو اختیار ہے کہ اور سی پوچھی

غَيْرُهُ وَجَبَتْ فَقَدْ خَالَفَهُ فَيَحْتَمِلُ فِيهِ الْخِلَافُ فِي اخْتِلَافِ

اور اب شاہد کہ ہر دو اسکی مخالف ہوئی پہر اس میں خلاف ہو جائیگا اختلاف

الْمُفْتَيْنِ أَمَّا إِذَا وَقَعَتْ لَهُ حَادِثَةٌ غَيْرُ ذَلِكَ فَلَا حُجَّتَ أَنَّ

المفتیین میں سے اگر اسکو اور حادثہ پیش آوی تو واضح یہ ہے کہ اسکو

يُجْزَلُ أَنْ يَسْتَفْتِيَ فِيهَا غَيْرَ مَنْ اسْتَفْتَاهُ فِي الْحَادِثَةِ

جائز ہے کہ اسکو دوسرے نامی میں اور مفتی سے اس کے سوا جس سے پہلے حادثہ میں پوچھا جاتا

السَّابِقَةِ وَقَطَعَ الْكِبَارُ الْأَهْلُ اسِي بِأَنَّهُ يُجِبُّ عَلَى الْعَامِي أَنْ يَتَرَمَّ

پوچھ لی اور کبار اہل اسکی فی قطعے کہا ہے کہ عامی پر یہ واجب ہے کہ کوئی

مَذْهَبًا مَعِينًا وَاخْتَارَ فِي جَمْعِ الْجَوَامِعِ أَنَّهُ يُجِبُّ ذَلِكَ وَلَا

ایک معین مذہب لازم کرے اور جمہ اجماع میں یہ اختیار کیا ہے کہ یہ واجب فتویٰ اور اسکو

يَفْعَلُهُ بِمَجْرَدِ التَّشْهِيمِ بَلْ يَحْتَاطُ مَذْهَبًا يُقْلَدُ فِي كُلِّ شَيْءٍ

صرف خواہش کے موافق دیکھ کر اختیار کرے بلکہ ایسا مذہب اختیار کری کہ اسکی تقلید ہر باب میں

يَعْتَقِدُ لَهُ أَرْجَحُ أَوْ مُسَاوٍ بِالْغَيْرِ لَا مَرْجُوحًا وَقَالَ الْإِمَامُ

ارجح یا دوسری کے مساوی عقائد کوئی مرجوح نہ ہے اور خودی کہتا ہے

الَّذِي يَقْتَضِيهِ الدَّلِيلُ أَنَّهُ لَا يُلْزَمُهُ التَّمَذُّبُ بِمَذْهَبٍ

کہ دلیل کا مقتضا تو یہ ہے کہ اسکو کسی مذہب کا مقید ہونا لازم نہیں ہے

بَلَا يَسْتَفْتِي مَنْ شَاءَ لَكِنْ مِنْ غَيْرِ تَلَقُّطٍ لِلرَّحْمَنِ لَعَلَّ مَرْمَعَهُ

بلکہ جس سے چاہے فتویٰ پوچھ لے پر اسانوں کو نہ تلاش لڑی ہر شاہد جس نے اسکو منع کیا ہے

الکراہی

لَمْ يَتَّقِ بَعْدَ تَلْقَئِهِ وَإِذَا لَمْ يَزِدْ مَذْهَبًا مَعِينًا فَيُجِزْ لَهُ الْخُرُوجَ
 اوستی کی سائنیاں تلاش کر فی اعظام و تہن کیا اور جب کوئی سائبہ عین لانم کری تو اسکو اس طرح سے سمجھانا

عَنْهُ عَلَى الْأَصَحِّ وَفِي كِتَابٍ يَدُلُّ ابْنَ رَسُلَانَ وَالشَّافِعِيَّ وَ
 اصح قول پر جائز ہے اور ابن رسلان کی کتاب زید میں ہی اور شافعی اور

مَالِكٍ وَالتَّحْمَانِ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَسُفْيَانُ وَغَيْرُهُمْ مِنْ سَائِرِ
 مالک اور تھمان اور احمد بن حنبل اور سفیان وغیرہ تمام ائمہ

الْإِمَامَةِ عَلَى هُمَا وَالاختلاف رحمة وَفِي شَرْحِهِ غَايَةُ
 ہایت پر ہیں اور اختلاف خدا کی رحمت ہے اور غایت البیان

الْبَيَانُ كَوِاخْتَلَفَ جَوَابُ مُجْتَهِدِينَ مُتَسَاوِينَ فَالْأَصَحُّ
 اویکے شرح میں ہے اگر دو مجتہد متساوی تھیں تو اصح قول یہ ہے

أَنَّ لِلْمُقَدِّمِ أَنْ يَتَخَيَّرَ يَقُولُ مَنْ شَاءَ مِنْهُمَا وَقَدْ مَرَّ مَا فِي
 کہ مقدمہ کو جائز ہے کہ جسکے قول کو چاہے اختیار کری اور اس مسئلہ میں

التَّخْفِيفُ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ بَابٌ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَا مِنْ
 جو تخفیف میں ہے سو گزر چکا ہے باب اور یہ جو چنے ذکر کیا ہے ایک امر

الْأَمْرَيْنِ الْأَمْرَيْنِ هُوَ الَّذِي مَشَى عَلَيْهِ جَمَاهِيرُ الْعُلَمَاءِ
 دو امروں میں سے یہ ایسا ہے کہ جمہور مجہور علماء

مِنَ الْأَحْزَانِ بِالْمَذْهَبِ الْأَرْبَعَةِ وَوَصَّى إِلَيْهِ أُمَّةٌ كَمَذْهَبِ
 مذہب اربعہ کے پیرو گئے ہیں اور مذہب کے اماموں نے اپنے شاگردوں کو اس کے

أَصْحَابُهُمْ قَالَ الشَّيْخُ عَبْدُ الْوَهَّابِ لَشُعْرَانٍ فِي الْبَيِّنَاتِ
 وصیت کی ہے شیخ عبد الوہاب شعران روایت

وَلِجَوْهَرٍ رَوَى عَنْ يَحْيَى عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا يَنْبَغُ
 واجوہر میں ہے یحییٰ سے روایت ہے کہ وہ کہا کرتے تھے اسکو

مِنْ لَمْ يَعْرِفْ دَلِيلِي أَنْ يَقْنِي بِكَلامِي وَكَانَ إِذَا كُنْتُ

جو میری دلیل نہ جانتا مگر اراکین سے کہ میری قول پر فتویٰ دہوی اور فتویٰ دینی ہوئی

يَقُولُ هَذَا رَأَى النُّعْمَانُ أَنْ ثَابِتٌ يَعْنِي نَفْسَهُ وَهُوَ أَحْسَنُ

کہہ دیتی ہے۔ نعمان بن ثابت کی رائی ہی اسی اپنی آپ کو مراد لیتے تھے اور جو بھی ہوگا

مَا قَدَرْنَا عَلَيْهِ فَهَنْ جَاءَ بِأَحْسَنَ مِنْهُ فَهُوَ أَوْلَى بِالصَّوَابِ

اس میں بہتر ہے۔ جو بہتر شخص اسی بہتر لاوی پس وہ جواب تر ہے

وَكَانَ الْإِمَامُ مَالِكٌ يَقُولُ مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَمَا خُذَ مِنْ

اور امام مالک کا یہ حال تھا کہ کہا کرتی تھی جو ہی سوائے کلام میں ماخوذی

كَلَامِهِ وَهَرْدُودٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اور اس کا کلام قابل روئے ہے۔ بجز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

وَالِهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى الْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ

اور حاکم اور بیہقی شافعی سے روایت کرتی ہیں کہ وہ

كَانَ يَقُولُ إِذَا خَلَعَ الْحَدِيثَ فَهُوَ مَذْهَبِي وَفِي رَوَايَةٍ إِذَا

کہا کرتی تھی اگر حدیث پہنچے یہاں تو میرا مذہب وہی ہے اور ایک روایت میں ہی جب

رَأَيْتُمْ كَلَامِي مُخَالَفَ الْحَدِيثِ فَاعْمَلُوا بِالْحَدِيثِ أَضَرُّوْا

میری کلام کو دیکھو کہ حدیث سے مخالف ہے تو حدیث پر عمل کرو اور میری کلام کو

بِكَلامِي الْخَائِطُ وَقَالَ يَوْمًا لِلنَّزْنِيِّ يَا لِبَرِّأِهِمْ لَا تَقْلُدْ

و نیز اسیر بن جابر و او را کہدن مقلد ہی کہا ای ابراہیم ہر ایک بات میں

فِي كُلِّ مَا أَقُولُ وَأَنْظُرُ فِي ذَلِكَ لِنَفْسِكَ فَإِنَّهُ دِينٌ وَكَانَ

میری تقلید کرنا اور اس میں اپنی جان پر رحم کرنا کیونکہ یہ دین ہے اور شافعی

رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ يَقُولُ لَا حُجَّةَ قَوْلِ أَحَدٍ دُونِ رَسُولِ اللَّهِ

رحمۃ اللہ علیہ کہا کرتی تھی کیسے قول میں حجت نہیں ہے سوائے رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَثُرَ وَأَوْلا فِي قِيَاسٍ وَلَا فِي

مسلم کے اگرچہ کہنے والے کثرت سے ہوں اور نہ کسی قیاس میں اور نہ

شَيْءٍ وَمَا تَمَّ إِلَّا طَاعَةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ بِالتَّسْلِيمِ وَكَانَ لِامَامٍ

کسی سنی میں اور یہاں نیز طاعت اللہ اور اس کے رسول کے تسلیم کرنا اور کچھ نہیں ہے اور امام

أَحَدٌ يَقُولُ لَيْسَ لِأَحَدٍ مَعَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَلَامٌ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ

اچھا کہہ کر کہتی تھی کہ نہ کسی اور رسول کے ساتھ کلام کی گنجائش میں نہیں ہے اور ایک شخص سے یہ بھی کہا

لِرَجُلٍ لَا تَقُلْ دُنِيَ وَلَا تَقُلْ دَنَّا مَا لَكَ وَلَا الْأَوْزَاعِيُّ

کو میری تقلید نہ کرنا اور نہ مالک کی اور نہ اوزاعی کی اور نہ

التَّخَوُّيُّ وَلَا غَيْرُهُمْ وَخِذِ الْأَحْكَامَ مِنْ حَيْثُ أَخَذُوا مِنْ

عقبنی کی اور نہ کسی اور کی تقلید کرنا اور احکام کو وہاں سے لی جہاں سے وہ انہوں نے لیے ہیں

الْكِتَابِ السُّنَّةِ انْتَهَى ثُمَّ فَقَلَ عَنْ جَمَاعَةٍ عَظِيمَةٍ مِنْ عُلَمَاءِ

کتاب اور سنت سے تمام ہوا پھر اوسنی علماء مذاہب میں سے ایک بڑی گروہ کا یہ حال

الْمَذَاهِبِ تَهْمُ كَانُوا يَعْمَلُونَ وَيَقْتُونُ بِالْمَذَاهِبِ مِنْ

گروہ لوگ مذاہب کے مطابق عمل کرتے اور فتویٰ دیتے کسی مذہب میں کا

غَيْرِ الزَّاهِدِ مَعِينٍ مِنْ زَمَنِ أَصْحَابِ الْمَذَاهِبِ لَإِ

الترام نہیں تھا اور اب مذاہب سے لیکر اوس کے زمانہ تک کا

زَمَانِهِ عَلَى وَجْهِ يَقْتَضِي كَلَامَهُ أَنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ لَمْ يَزَلْ

ایسے طور پر نقل کیا کہ اس کی کلام سے لازم آتا ہے کہ علماء متقدمین

الْعُلَمَاءُ عَلَيْهِ قَدْ يَمَّا وَحْدِيَّتًا حَتَّى صَارَ عَمَلُهُ الْمُتَّفِقِ

اور متاخرین ہمیشہ اسی حال پر رہی ہیں یہاں تک کہ یہ حال متفق علیہ ہو گیا

عَلَيْهِ فَصَارَ سَبِيلَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِي لَا يَصِحُّ خِلَافُهُ وَلَا

اور نہ تھا اس کے لیے راستہ پر کسی کے ایسا خلاف صحیح نہیں ہے اور نہ

حَاجَةٌ بِمَا بَعْدَ مَا ذَكَرَ لَا وَبَسْطَةُ الْإِقْلَالِ وَأَوَّلُ وَلَكِنْ

کی ضرورت ہے کہ اس کے ذکر اور تفصیل کے بعد اتنا دلیل نقل کریں اور لیکن

لَا بَأْسَ أَنْ تَذْكُرَ بَعْضَ مَا حُفِظَ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ

بوجہ کرہین ہے کہ جو کچھ غلو اس وقت یاد ہے بیان کر دیں

قَالَ الْبَغَوِيُّ فِي مُفْتِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَإِنِّي فِي أَكْثَرِ مَا وَرَدَتْهُ

جو شیخ شرح السنہ کی ابتدا میں لکھا ہے اور میں نے جو اکثر بیان کیا ہے

بَلْ فِي عَامَّةٍ مُشْتَبِعَةٍ إِلَّا الْقَلِيلَ الَّذِي لَاحِظٌ لِي بِمَوْعِدٍ مِّنْ

بلکہ سبب شبہیت ہی بیان کیا ہے کہ کچھ ہو گا اس پر جھگڑا

الدَّلِيلِ فِي تَأْوِيلِ كَلَامِ مُحَمَّدٍ أَوْ إِضَاحِ مُشْكِلٍ أَوْ

کلام محمد کی تاویل میں یا مشکل کے واضح کر لین یا

تَرْجِيهِ قَوْلٍ عَلَى آخَرٍ وَقَالَ فِي بَابِ الَّذِي يَسْتَفْتِيهِ الصَّلَاةُ

ابن قول کا دو ستر پر ترجیح دینی میں کہ پہلے سطر پر اور اس کے بعد کے باب میں جسے نماز شروع کرانی میں

بَعْدَ مَا ذَكَرَ التَّوْحِيدَ وَسُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَقَدْ رَوَى غَيْرُهُ

توحید اور سبحانک اللہ کے ذکر کے بعد یہ آیا ہے اور نماز

هَذَا مِنَ الذِّكْرِ فِي فِتْنَةِ الصَّلَاةِ فَهُوَ مِنَ الْإِخْتِلَافِ وَالْبَلَاغِ

شروع کر رہیں اور دعا میں ہی مروی میں سو یہ اختلاف بیان ہے

فِيهَا اسْتَفْتِي جَارٍ وَقَالَ فِي بَابِ امْرَأَةٍ لَا تَخْرُجُ إِلَّا مَعَ

بہر جس دعا میں شروع کر دیا لیکن عی و ابائی بیان کیا ہے عورت مردان محرم کے بغیر کہ بخاوی

مَحْرَمٍ وَهَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَرْءَ لَا يَلْزَمُهَا الْحَجَّ إِذَا

اور یہ حدیث دالت کرتی ہے کہ عورت حج فرض نہیں ہے جس صورت میں

كَمْ تَجِدُ رَجُلًا إِذَا مَحْرَمٌ يَخْرُجُ مَعَهَا وَهُوَ قَوْلُ التَّحْنُفِيِّ وَالْحَسَنِ

کہ کئی ایسا محرم مرد ملے کہ اس عورت کی ساتھ جاوے اور یہ سمجھتے اور حسن بصر کا قول ہے

السلام

وہی ہے جو حدیث میں ہے

البصري وبه قال الثوري واسحق واصحاب الرازي

بصري کا قول ہے اور جب ہے ثوری اور احمد اور اسحق اور اصحاب الرازی کہتے ہیں

وذهب قوم الى انه يلزمها الخروج مع جملة النساء وبها

اور ایک قوم یہ طرف لگتی ہے کہ اس عورت کو نکاح میں عورتوں کے ساتھ جانا لازم ہے یہ

قول مالك الشافعي والاول اولي بظاهر الحديث قال

امام مالك و امام شافعی کا قول ہے اولیٰ بظاہر حدیث کی ہے

البغوي في حديث ربيعة واسحق قال الشافعي رحمه الله

بغوی بروع و ربيعة واسحق کا قول ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں

عليه فان كان يثبت حديث ربيعة واسحق فلا حجة

اگر بروع و ربيعة واسحق کی حدیث ثابت ہے تو

في قول احمد دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم

جو اسے صلوات اللہ علیہ کے قول میں کچھ حجت نہیں ہے

فقال مرة عن معقل بن يسار مرة عن معقل بن يسار ومرة عن بعض اشجع

کیونکہ کہتے ہیں کہ معقل بن یسار سے اس حدیث سے اور کبھی کسی اشجع سے

ولان لم يثبت فلا مهر لها ولها الميراث انتهى قول

اور اگر وہ حدیث ثابت نہیں ہے تو اس کے لیے مہر نہیں ہے اور اس کے واسطے میراث ہے

البغوي وقال الحاكم بعد حكاية قول الشافعي ان حكم

بغوی کا قول تمام ہوا اور حاکم بعد حکایت قول شافعی کے کہ اگر

حديث ربيعة واسحق قلت به ان بعض مشايخه

حدیث بروع و ربيعة واسحق کی صحیح بولتی تو میں اس کا قائل ہوتا کہتا ہے

قال لو حضرت الشافعي لقت علي رؤس صحابه وقلت

کہ میرا ایک شاگرد کہتا تھا کہ اگر میں شافعی کے عہد میں ہوتا تو اس کی شاگردوں کی مجمع میں جا کر کہتا

قَدْ صَحَّ الْحَدِيثُ فَقُلْ بِهِ لَيْسَ بِقَوْلِ الْحَاكِمِ وَهَذَا تَوْقُفٌ

کہ حدیث کو صحیح ہے لیکن مکمل طور پر حاکم کا قول تمام ہوا اور اسے ہے۔

الشَّافِعِيُّ فِي حَدِيثِ بَرِيدٍ الْأَسْلَمِيِّ فِي أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ

امام شافعی نے بریدۃ الاساطیر کی حدیث میں جو نازکے انکشافات میں ہے توقف کیا ہے

وَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْجَانٍ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمَدَنِيِّينَ وَ

اور یہ احادیث مسلم کے نزدیک صحیح حدیث سمجھیں ہیں کسی جماعت نے ربوع کیا

هكذا في معصفا استدراك البيهقي على الشافعي جلد ١٢

ایسی ہی محضہ کے سامنے

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَاسْتَدْرَكَ الْغَزْلَ عَلَى الشَّافِعِيِّ فِي سُئْلَةٍ

عبدالغنی بن عمر کی حدیث سی خوردہ پر ابی اور غازی نے اپنا مٹانے کی بجائست کے

نَحَاسَةُ الْمَاءِ إِذَا كَانَ دُونَ الْقُلْتَيْنِ فِي كَلَامٍ كَثِيرٍ مَذْكُورٍ

مسئلہ میں جب یہ فقہین نے لکھنا شروع کیا تو وہاں تک پہنچا جہاں تک ان کا دور تھا۔

فِي الْإِحْيَاءِ وَالنُّوْرِ وَجِهَانِ بَيْعِ الْمَعَامَرَةِ جَائِزٌ عَلَى

خودہ گریسے اور نودی کی ایک وجہ ہے

خلاف نَصِّ الشَّافِعِيِّ وَاسْتَدْرَاكَ الرَّحْمَنُ عَلَى

برخلاف نص سناھی کے جائز ہے اور بعض مسلمان مبین زحمت می لے

إِخْفِيفَةً فِي بَعْضِ أَسْأَلٍ مِنْهَا قَالَ فِي آيَةِ التَّمِيمِ

امام ابو حنیفہ پر خوردہ بلازست ایک پہ لکھو خوردہ دہرہ میں سے ایم سے

مِنْ سُورَةِ الْمَائِدَةِ قَالَ الزَّجَّاجُ اصْبِعْ دَوَّجَهُ الْأَرْضِ

ایٹ مین کہا ہے راجا کہا ہے سعید مین کا حکم کی ہو

کَانَ وَغِيْرَهُ وَانْكَانَ مَعْنَى الْاِثْرَابِ عَلَيْهِ فَلَوْ ضَرَبَ

یا بچہ اور ہو اگرچہ صاف پہر ہو کہ اوپر عبا رہو چہ اگر ایم سے اوپر

عبدالمجید
زبان انجلیہ و قدس
تجلیہ

الْمَيْمَنَةِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ذَلِكَ طَهُورًا وَهُوَ مَذْهَبُ

اپنا ماتہ ملا اور مسجہ کر لیا تو بیٹک یہی ہو سکا پاگل کر نوالا ہے اور یہ ہے

الْبَحِيْفَةِ فَإِنْ قُلْتَ فَمَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْاِنْدِ

الوصیفہ کا ترجمہ اگر تو یہ اعتراض کری ہو کیا کہو گے سورہ مائدہ کی اس آیت میں

فَأَمْسُوا أَبْوَاجَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ مِنْهُ لِبَعْضِهِ وَهَذَا الْاِيتَانِ

پس مسجہ کر دے گویا موبوں پر اور ماتون پر اور سین سے کہنے بجھنا اور اس پر ہر مین

فِي الصَّخْرِ الَّذِي لَا تَرَابَ عَلَيْهِ قُلْتَ قَالُوا إِنَّ مِنْ لِبَتْدَاءِ

کہہ کہ صاف ہوتا ہے میری زمین بولی یہ امر نہیں ہو سکتا میں جواب دے گا کہ فقہاء کہتی ہیں کہ زمین کی ابتداء

الْغَايَةِ فَإِنْ قُلْتَ فَوَلَّيْتُمْهَا لِبَتْدَاءِ الْغَايَةِ قَوْلٌ مُتَعَسِّفٌ وَلَا

غایت کا ہی ہر اگر تو کہی کہ فقہاء کا یہ قول زمین بتداء غایت کا ہی زبردستے کا قول ہے اور

يَفْهَمُ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ مَسْكَةٌ بِرَأْسِهِ مِنَ الدَّهْنِ وَمِنْ

اور عرب کے اس محاورہ سے مسکتہ براسہ من الدھن یعنی مین کی اوسکی سر کو تیل لگا دیا اور

التَّرَابِ وَمِنْ الْمَاءِ الْأَمْعَنُ التَّبْعِيضُ قُلْتَ هُوَ كَمَا تَقُولُ

میں نے دیکھی اور بولی کہ دیا تبیض ہی کی سنی سمجھ میں آتی ہیں میں کہتا ہوں تو ج کہتا ہے

وَالْاِذْعَانُ الْحَقُّ أَحَقُّ مِنَ الْمَرْءِ انْتَهَى كَلَامُ الرَّحْمَنِ

اور حق کا لقب کرنا آدمی کو سزاوار ہے زمینشوی کا قول تمام ہوا

وَهَذَا الْجَنَسُ مِنْ مُوَخَذَاتِ الْعُلَمَاءِ عَلَى اَعْتِمَادِ لاسِيَمَا

اور علماء کے ایسی ایسی اعتراض اپنے اساموں پر کے مخصوص

مُوَخَذَاتِ الْمُحَدِّثِينَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَحْصَى وَقَدْ حَكَمَ لِي شَيْخِي

ی زمین کے مواخذی گنتی سے زیادہ ہیں اور بیٹک میری استناد سید

السَّيِّحُ أَبُو طَاهِرٍ الشَّافِعِيُّ عَنْ شَيْخِهِ الشَّيْخِ حَسَنِ الْعَجِيِّ

شیخ ابوطاہر شافعی نے اپنی استاد شیخ حسن عجمی حنفی سے نقل جیسے بیان کی

لَخَفِي أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ لَا نُشِيرَ عَلَى نِسَاءِنَا فِي الْحَاسَةِ

کو حکم فرمایا کرتی تھی کہ ہم اپنی عورتوں پر قلیل نجاست کی بات میں

الْقَلِيلَةَ لَمَكَانِ لَخَرَجَ الشَّيْطَانُ وَيَأْمُرُنَا أَنْ نَأْخُذَ فِي ذَلِكَ

سخت گیری نکلیا کریں کہونکہ بڑا سخت جرم ہے اور ہوا فرماتے کہ اس میں

بِمَنْ هَبْ بِخَفِيَّةٍ فِي الْعَفْوِ عَادُونَ الدِّرْهُمْ وَكَانَ شَيْخُنَا

ابو حنیفہ کی طرف پر درہم سی گزرتین غفور پر عمل کیا کریں اور ہماری استاد شیخ

أَبُو طَاهِرٍ تَرْضَى هَذَا الْقَوْلَ وَيَقُولُ بِهِ فِي الْأَنْوَارِ وَأَنَّمَا

ابو طاہر اس قول کو پسند کرتی تھی اور اسی کے خاتل بھی انوار میں ہے اور

يَحْصِلُ أَهْلِيَّةٌ لِاجْتِهَادِي أَنْ يَعْلَمَ أُمُورَ الْأَوَّلِ كِتَابُ

اجتہاد کا استحقاق بدون علم کئے امور کی نہیں ہوتا اول قرآن مجید

اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَشْتَرُ الْعِلْمَ بِجَمِيعِهِ بَلْ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْأَحْكَامِ

اور یہ شرط نہیں ہے کہ ساری قرآن کا علم ہو بلکہ جو قدر احکام ہی علاوہ رکھتا ہے

وَلَا يَشْتَرُ حِفْظَهُ يَظْهَرُ لِقَلْبِ الثَّانِي سَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ

اور نہ دہمین یاد کر لینا شرط ہے دوسری رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْأَحْكَامِ لِجَمِيعًا

صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث جو قدر احکام ہی متعلق ہیں سب نہیں

وَلَا يَشْتَرُ أَنْ يَعْرِفَ مِمَّا الْخَاصَّ وَالْعَامَّ وَالْمُطْلَقَ وَ

اور یہ شرط ہے کہ قرآن اور حدیث دونوں میں ہی خاص و عام اور مطلق اور

الْمُقَيَّدَ وَالْمُجْمَلَ وَالْمُبَيَّنَّ وَالنَّاسِخَ وَالْمَنْسُوخَ وَمِنْ السَّنَةِ

مقید اور مجمل اور مبین اور ناسخ اور منسوخ کو پہچانتا ہو اور صرف حدیث میں ہی

الْمُتَوَاتِرَ وَالْأَحَادَ وَالْمُرْسِلَ وَالْمُسْنَدَ وَالْمُتَّصِلَ وَالْمُنْقَطِعَ

متواتر اور احاد اور مرسل اور مسند اور متصل اور منقطع کو

وَحَالَ الزُّوَادَ جَرَحًا وَتَعْدِيلًا الثَّلَاثُ أَقَارِئِيلُ عِلْمُ الصَّحَابَةِ

اور باعتبار جرح اور تعدیل کے راویوں کا حال جائز ہو

فَمِنْ بَعْدَهُمْ أَجْمَاعًا وَخِلَافًا الرَّابِعُ الْقِيَّاسُ حِلْيَةُ وَخِيَّةُ

اور انہی ہی کی علماء کی گفتگو بحث اجماعی اور اختلافی چوتھی قیاس جلی کو در قیاس میں کہیں

وَتَنْزِيلُ الصَّحِيحِ مِنَ الْفَاسِدِ الْخَامِسُ لِسَانُ الْعَرَبِ لُغَةٌ وَاعْرَابُهَا

اور قیاس صحیح اور فاسد کی ترمیم چوتھوں عربی زبان باعتبار لغت اور اعراب کے

وَلَا يَشْتَرِطُ الشَّيْءُ فِي هَذِهِ الْعُلُومِ بَلْ يَكْفِي مَعْرِفَةُ جَمَلِهَا

اور ان علوم میں بجز شرط نہیں کی بلکہ اس میں سے جملہ معرفت کافی ہے

وَلَا حَاجَةَ أَنْ يَتَّبَعَ الْأَحَادِيثَ عَلَى تَفَرُّقِهَا بَلْ يَكْفِي أَنْ

اور یہ حاجت نہیں کہ متفق ان روایات کو نقل کر لیا جائے بلکہ اس کا کافی ہے کہ

تَكُونَ لَهُ أَصْلٌ مُصَحَّحٌ يَجْمَعُ أَحَادِيثَ الْأَحْكَامِ كَسِينِ الزُّوَادِ

اسکی ایس کوئی اصل اصلاحی جمع احادیث کی اسحت کی موجود ہو جیسے سنین زوادی

وَالنَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُمَا كَأَنِّي رَأَوْتُ وَلَا يَشْتَرِطُ صَبْطُ جَمِيعِ

اور سنین نسائی اور انکی سوا جیسے سنین ابی داؤد اور نہ یہ صبط کرے کہ اجماع

مَوَاضِعِ الْأَجْمَاعِ وَالْإِخْتِلَافِ بَلْ يَكْفِي أَنْ يَعْرِفَ فِي

اور اختلاف کے تمام مواضع صبط کرے بلکہ اس کا کافی ہے کہ جس

الْمَسْئَلَةِ الَّتِي يَقْضِي فِيهَا أَنْ قَوْلَهُ لَا إِخْتِلَافَ لِأَجْمَاعِ

مسئلہ میں حکم دیتا ہے یہ سمجھے کہ میرا قول اجماع کے مخالف نہیں ہے

بَلْ يَكْفِي أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ وَافِقٌ لِبَعْضِ الْمُتَقَدِّمِينَ أَوْ يُغْلِبُ عَلَى

اسطے کہ یقین جان لے کہ میرا قول بعض متقدمین کے موافق ہے یا بطور غالب

ظَنِّهِ أَنَّهُ لَمْ يَتَّكِلْ عَلَى الْأَوَّلِينَ فِيهَا بَلْ تَوَلَّدَتْ فِي عَصْرِ

یہ معلوم ہو کہ متقدمین ہی اس میں اتکا نہیں کی بلکہ اسی زمانہ میں حادث ہوئے

وَكَلَامُ مَعْرِفَةِ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ وَكُلُّ حَدِيثٍ أَجْمَعَ السَّلَفُ

اور ایسی ہی نامنسخ اور منسوخ کی اکا ہی اگر جس حدیث کو سلف نے بالاجماع مان لیا ہو

عَلَى قَبُولِهِ أَوْ تَوَاتُرَتْ أَهْلِيَّةُ رَوَاتِهِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْبَحْثِ

یا اس کے راویوں کی اہمیت متواتر ہو رہی ہو تو اس کے راویوں کی

عَنْ عَدَالَةِ رَوَاتِهِ مَا كَدَّ ذَلِكَ يَبْحَثُ عَنْ عَدَالَةِ رَوَاتِهِ

عدالت میں بحث کر نیچے کچھ حاجت نہیں ہے اور اس کی علاوہ حدیث کی راویوں کی عدالت میں بحث کچھ ادنیٰ

وَاجْتِمَاعُ هَذِهِ الْعُلُومِ إِنَّمَا اشْتَرَطَ فِي الْمُجْتَهِدِ الْمَطْلُوعِ الَّذِي

اور ان علوم کا اجماع ہونا جو شرط پڑا ہے تو اس مجتہد مطلق میں ہے کہ

يَقِينُهُ فِي جَمِيعِ أَبْوَابِ الشَّرْعِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُجْتَهِدًا فِي

تمام شرع ابواب میں قوی دین سے اور جائز ہے کہ کسی باب میں

بَابٌ وَنَبَايُومُنْ شَرْطُ الْاجْتِهَادِ مَعْرِفَةُ أَصُولِ الْأَعْتِقَاءِ

مجتہد ہو کسی میں ہو اور اعتقادی اصول کے آکا ہی اجتہاد کے شرط ہے

قَالَ الْغَزَالِيُّ وَلَا يَشْتَرُطُ مَعْرِفَتُهُ عَلَى طَرِيقِ الْمُشْكِلِينَ

غزالی کہتا ہے مشکلیں کی طرف کی معرفت دلائل کے ساتھ مشہط نہیں ہے

بِأَدْلَتِهَا الَّتِي يَحْكُمُ بِهَا رُؤُوسُهَا وَمَنْ لَا يَقْبَلُ شَهَادَتَهُ مِنْ التَّبَلُّغِ

جو دلائل کہ وہ تحریر کرتے ہیں اور بدعتیوں میں ہی جس کے شہادت مقبول نہیں ہوتی

لَا يَصِحُّ تَقْلِيدُهُ الْقَضَاءُ وَكَذَا تَقْلِيدُهُ مَنْ لَا يَقُولُ بِالْإِجْمَاعِ

اوسکو قاضی اگر نا صحیح نہیں ہی اور ایسا ہی ایسی کا قاضی کرنا جو اجماع کا قائل نہ ہو

كَالْخَوَارِجِ أَوْ بِاخْتِبَارِ الْأَحْيَاءِ كَالْقَدَرِيَّةِ أَوْ بِالْقِيَاسِ

جیسے خارجیوں یا اخبار احاد کا قائل نہ ہو جیسے قدریہ یا قیاس کا قائل نہ ہو

كَالشَّيْعَةِ فِي الْأَنْوَارِ أَيْضًا وَلَا يَشْتَرُطُ أَنْ يَكُونَ مُجْتَهِدًا

جیسے شیعیہ اور یہ بھی انوار میں ہے اور یہ شرط نہیں ہے کہ مجتہد کا

مَذْهَبٌ مَدُونٌ ۖ وَإِذَا دُرِّبْتَ الْمَذَاهِبُ جَازِلٌ لِّلْمُقَدِّلِ

مذہب مدون ہی ہوا کرے اور جب مذاہب مدون ہو جاویں تو مقلد کو جائز ہے

أَنْ يَتَّقِلَ مِنْ قَدِّهِ مَذْهَبٌ عِنْدَ الْأَصُولِيِّينَ إِنْ عَمِلَ بِهِ فِي

کراہک مذہب سے دوسری مذہب میں جلا جاوی اور اصولیین کی نزدیک اگر او سر کسی حادثہ میں

حَادِثَةٌ فَلَا يَجُوزُ فِيهَا وَبِزْنِ غَيْرِهَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جَازِلٌ

عمل کر کے ہی تو اس حادثہ میں انتقال جائز نہیں اور حادثہ میں جائز ہے اور اگر اسی عمل نہیں کیا

فِيهَا وَفِي غَيْرِهَا وَلَوْ قَدْ جُتِّهْدَ فِي مَسَائِلَ وَآخِرُ مَسْأَلَةٍ

تو او میں اور دوسرے میں جائز ہے اور اگر بعض مسائل میں ایک مجتہد کی تقلید کے اور دوسرے مجتہد کے اور مسائل میں تقلید تو جائز ہے

عِنْدَ الْأَصُولِيِّينَ لَا يَجُوزُ وَلَوْ اخْتَارَ مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ أَحَدٌ

اور اصول والوں کی نزدیک جائز نہیں ہے اور اگر ہر مذہب میں سے سہل سہل چنا لیا

قَالَ أَبُو اسْحَاقَ يَفْسُقُ وَقَالَ إِبْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا وَرَحِمَهُ

تو ابواسحاق کہتا ہے وہ فاسق ہی اور ابن ابی ہریرہ کہتا ہے فاسق نہیں ہوتا اور

فِي بَعْضِ الشَّرُوحِ وَفِي الْأَوَّلِ أَيْضًا الْمُنْتَسِبُونَ إِلَى الْمَذْهَبِ

بعض شرح میں اسکو ترجمہ دی ہے اور پہلی ہی اوار میں ہی منسوب طرف مذہب

الشَّافِعِيُّ وَابْنُ حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَأَحْمَدُ أَصْنَافٌ أَحَدُهَا

شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک اور احمد کے نام کے ہیں

الْعَوَامُّ وَتَقْلِيدُهُمْ الشَّافِعِيُّ مُتَّفَعٌ عَلَى التَّقْلِيدِ الْمِيَّتِ

ایک تو عوام اور ان کے تقلید شافعی کے واسطے میت کی تقلید پر متوجع ہے

الثَّانِي الْبَالِغُونَ إِلَى رُبَّةِ الْأَجْتِهَادِ وَلِلْمُجْتَهِدِ لَا قِلَّةٌ

دوسری جماعت بڑھاپہ والی رتبہ کو جاتے ہیں اور مجتہد ہو کر مجتہد کی تقلید نہیں کیا کرتا

مُجْتَهِدًا وَإِنَّمَا يَنْتَسِبُونَ إِلَيْهِ لِحُجْرَتِهِمْ عَلَى طَرِيقَتِهِ فِي

مذہب اس واسطے کہلاتے ہیں کہ ان کے حجرات میں

الاجتهاد واستعمال الأدلة وتزويد بعضنا على البعض

اور دلائل کی استعمال میں اور بعض کو بعض پر ترتیب دینی میں اور اس کے طریقہ پر چلتے ہیں

الثالث المتوسّطون وهم الذين لم يبلغوا نسبة الاجتهاد

تیسری قسم درمیانی لوگ یہ وہ ہیں کہ اجتہاد کا رتبہ تو نہیں پاسکتے

لكنهم وقفوا على اصول الامام وتكلموا من قياس مالم

پر وہ امام کے اصول ہی وقف ہو جاتی ہیں اور یہ قدرت ہو جاتی ہے

يحدّونه منصوصاً على ما نصّ عليه وهو لا مقلّدون

کہ جو مسئلہ منصوص نہیں پائی اس کو منصوص پر قیاس کر لیتے ہیں اور یہ ہی گروہ اس کی مقلد ہوتی ہیں

لله وكان من أخذ بقولهم من الائمة ائمة المشهور ائمة

اور ایسی ہی عوام میں سے جو لوگ ائمہ کے قول پر عمل کرتے ہیں اور مشہور ہیں کہ ایسی شخص

لا يقلّدون في انفسهم لانهم مقلّدون وقال ابو

خود مقتدا نہیں بنے کہ کیونکہ وہ آپ مقلد ہوتی ہیں اور

الفتي الهروي وهو من تلامذة الامام مذهب عامة

ابو الفتح ہروی امام کے شاگردوں میں کا کہتا ہے عام فقہاء کا مذہب

الاصل في الأصول ان العاصي لا مذهب له فان وجد

اصول میں یہ ہے کہ عاصی کا کوئی مذہب نہیں ہے اگر اس کو کوئی مجتہد پایا تو اس کے

مجتهد قلده وان لم يجدّه ووجد متبّعاً في مذهب

مقلد کرے اور اگر مجتہد نہ پایا اور متبّع فی المذہب پایا تو اس کا

قلده فانه يفتيه على مذهب نفسه وهذا التصريح بانه

مقلد ہوگا وہ متبّع ہے اور اس کو اپنے مذہب کا فتویٰ دیوے گا اور یہ اس بات کی تصریح ہے

يقلّد المتبّع في نفسه والمرجع عند الفقهاء ان العاصي

کہ متبّع فی نفسہ مقتدا ہوتا ہے اور قول مرجع فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ عاصی

مجتہد کی نسبت
مقلد کی نسبت
متبّع کی نسبت
عاصی کی نسبت
نصوص کے خلاف
ہے

الْمُنْتَزِعَاتِ مَذْهَبًا مَذْهَبًا وَلَا يَجُوزُ لَهُ مُخَالَفَتُهُ

جو کسی مذہب کی طرف منتزع ہو اسکا بھی مذہب ہوتا ہے اور اسکو اپنی سب کی مخالفت جائز نہیں ہوتی

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مُنْتَزِعًا إِلَى مَذْهَبٍ فَهَلْ يَجُوزُ أَنْ يَتَّخِذَ

اور اگر وہ کسی مذہب کی طرف منتزع نہ ہو تو کیا

وَيَتَقَلَّدَ أَيَّ مَذْهَبٍ شَاءَ فِيهِ خِلَافٌ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّهُ

جس مذہب کا چاہے مقلد ہو جائے اس میں خلاف اس بات پر مبنی ہے

يَلْزَمُهُ التَّقْلِيدُ بِمَذْهَبٍ مُعَيَّنٍ أَمْ لَا فِيهِ وَجْهَانِ قَالَا

کہ عامی کو کسی مذہب معین کی تقلید لازم ہے یا نہیں اس میں دو وجہ ہیں

التَّوَوُّيُّ وَالَّذِي يَقْتَضِيهِ الدَّلِيلُ أَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مَرَبِلٌ

تو وہی کہتا ہے دلیل کا تقاضہ تو یہ ہے کہ تعین لازم نہیں ہے بلکہ

يَسْتَفِيدُ مِنْ شَاءَ وَمَنْ اتَّفَقَ لَكِنْ مِنْ غَيْرِ تَلَقُّطٍ لِلرَّخِصِ

جس میں چاہی اور جس سے اتفاق ہو تو وہی جو چلے پر سہل سہل نہ ہو ہذا کرے

فِي كِتَابِ دَابِ الْقَاضِي مِنْ فِتْحِ الْقَدِيرِ وَعَلِمُ أَنَّ مَا ذَكَرَ

فی کتاب القدی کے کتاب ادب القاضی میں ہے اور سمجھ لے کہ مصنف نے

الْمُصَنِّفُ فِي الْقَاضِي ذَكَرَ الْمَفْتَةَ فَلَا يَفِي إِلَّا بِالْجُتْهِدِ

جو جو قاضی کی حق میں ذکر کیا ہے وہی مفتی کی حق میں ذکر کیا ہے سو مجتہد و کج سوا اور لوگ فتویٰ نہ دیا کریں

وَقَدْ اسْتَفَرَّ رَأْيَ الْأَصُولِيِّينَ عَلَى أَنَّ الْمَفْتَةَ هُوَ الْجُتْهُدُ

اور یہ کتاب اصولیوں کی رائی اس بات پر گہر گئے ہے کہ مفتی مجتہد ہے ہوتا ہے

فَمَا غَيْرُ الْجُتْهِدِ مِمَّنْ يَحْفَظُ أَقْوَالَ الْجُتْهِدِ فَلَيْسَ بِمَفْتٍ

اور غیر مجتہد کہ مجتہد کے مسائل یا روایات کو سمیٹتے نہیں ہوتا

وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِ إِذَا سُئِلَ أَنْ يَذْكُرَ قَوْلَ الْجُتْهِدِ عَلَى طَرِيقِ

اور واجب پر یہی واجب ہے کہ جب دوسرا مسئلہ پوچھیں تو مجتہد کا قول بطور

الْحِكَايَةُ كَأَيْحَنِيفَةٍ عَلَى جِهَةِ الْحِكَايَةِ فَعُرِفَ أَنَّ مَا يَكُونُ فِي

حکایت کی بیان کردہی جیسے ابو حنیفہ حکایت پس معلوم ہوا کہ جو ہماری

زَمَانَنَا مِنْ قَوَى التَّوَجُّدِ دِينَ لَيْسَ بِقَوَى بَلْ هُوَ نَقْلُ كَلَامٍ

زمانہ میں حال کے مضمون کا فتویٰ ہوتا ہے وہ فتویٰ نہیں ہے بلکہ نقل کے کلام کا

الْمَقْنَنَةِ لِيَأْخُذَ بِهِ الْمُسْتَفْتَى وَطَرِيقُ نَقْلِهِ كَذَلِكَ عَنِ الْجَهْدِ

نقل کرنا ہے تاکہ نہ چہنے والا دوسرے عمل کری اور مجتہد سے بطور حکایت نقل کرنا طریقہ

أَحَدُ أَمْرَيْنِ أَمَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ سَنَدٌ فِيهِ إِلَيْهِ أَوْ يَأْخُذُ مِنْ

دو میں سے ایک امر ہے یا نوا کے پاس اس مجتہد کی طرف کی اس سند میں سند ہو یا

كِتَابٌ مَعْرُوفٌ تَدَاوُلَتْهُ الْأَيْدِي نَحْوَ كِتَابِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ

کتاب مشہور و معروف سے کیوں جو دست بہ دست چلے آئی ہے جیسے محمد بن حسن کی کتابیں

وَنَحْوَهَا مِنْ التَّصَانِيفِ الْمَشْهُورَةِ لِلْمَجْتَهِدِينَ لِأَنَّهُ يَمُزَلُهُ

اور ان کی مانند اور مجتہدوں کی مشہور تصانیفات کیونکہ یہ کتب ہنزلہ اور نزلے

الْخَبَرِ الْمَتَوَاتِرِ عَنْهُمْ أَوْ الْمَشْهُورِ هَكَذَا ذَكَرَ الرَّازِيُّ فَعَلَى هَذَا

غیر متواتر کے یا مشہور کے عین ایسا ہی مازنی نے ذکر کیا ہے اس بیان کے موافق

لَوْ وَجَدَ بَعْضُ سُنَنِ التَّوَادِدِ فِي زَمَانِنَا لَا يَحِلُّ رَفْعُ مَا فِيهَا

اگر بعض نے کتاب میں اس زمانہ میں ملین تواریخ کی مسائل کو امام محمد کی طرف سے منسوب کرنا

إِلَى مُحَمَّدٍ وَلَا إِلَى أَبِي يُوسُفَ لَا تَهْلِكُ تَشْتَهَرُ فِي عَصْرِنَا فِي

حلال نہیں اور نہ ابو یوسف کی طرف کیونکہ یہ سننے والے کتابیں ہماری زمانہ میں ہماری ملک میں

دَبَارِنَا وَلَمْ تَدَاوُلْهُ نَعْمَ إِذَا وَجَدَ النُّقْلَ عَنْ التَّوَادِدِ مِثْلَهُ

مشہور نہیں ہو سکتا اور نہ ہم میں رواج پکڑا ہوا اگر کوئی ان کی کتاب کو نقل کرے

فِي كِتَابٍ مَشْهُورٍ مَعْرُوفٍ كَالْهَدَايَةِ وَالْمَبْسُوطِ كَانَ ذَلِكَ

مشہور و معروف کتاب میں ہمدانی مثلاً جیسے ہادیہ اور مبسوط تو اب

تَعْوِيلًا عَلَى ذَلِكَ الْكِتَابِ فَإِنْ كَانَ حَافِظًا لِلْأَوَّلِ الْمَخْتَلِفَةِ

اوس کتاب پر اعتماد ہو دیکھا پس اگر وہ سفتے مجتہدین کے مختلف اقوال کا

لِلْمُجْتَهِدِينَ وَلَا يَعْرِفُ الْحُجَّةَ وَلَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَى الْاجْتِهَادِ

حافظ ہو دی اور محبت کو نہ جانتا ہو اور نہ اوس کے اتنی قدرت ہے کہ اجتہاد کر کے

لِلتَّحْجِيمِ لَا يَقْطَعُ بِقَوْلٍ مِنْهَا وَلَا يَقْتَضِي بِلِغَتِهِ الْمُسْتَفْتَى فَتُخَارِ الْمُسْتَفْتَى

تو ترجیح پیدا کرے تو اول اقوال میں سے کسی قول کو قطع نہ کرے اور نہ اس کو فتویٰ دی بلکہ سائل کے سامنے بیان کر دی

مَا يَقَعُ فِي قَلْبِهِ أَنَّهُ الْأَصُوبُ ذَكَرَهُ فِي بَعْضِ الْجَوَامِعِ وَعِنْدَهُ

بہر سائل جو اس کی دیکھا ہو معلوم ہوتا ہو اختیار کرے یہ فقیر بعض جوامع میں ذکر کرے اور دیکھ کر اس میں یہ ہے

أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ حُكْمُهَا بِمَا بَلَّغَتْهُ أَنْ يَكْفِيَهُ أَنْ يَحْكُمَ إِلَّا

کہ اس میں تمام اقوال کا بیان کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اوس کو اتنا ہی کافی ہے کہ وہ میں سے کوئی ایک قول بیان کر دی

مِنْهَا فَإِنَّ الْمَقْلَدَ لَهُ أَنْ يَقْلِدَ أَيْ مُجْتَهِدًا شَاءَ فَإِذَا ذَكَرَ أَحَدًا

کیونکہ مقلد کو تو اختیار ہے جس مجتہد کی چاہی تقلید کرے پس جب اس نے ایک قول

فَقْلَدَهُ حَصَلَ الْمَقْصُودُ لَعَمَّ لَا يَقْطَعُ عَلَيْهِ فَيَقُولُ جَوَابُ

بیان کر دیا اور اس نے تقلید کر کے تو مطلب حاصل ہو گیا ہاں اس پر قطع لکھ دی کہ وہ کسی تیسری سلسلہ کا

مَسْئَلَتِكَ كَذَا بَلَّغْتُ يَقُولُ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ حُكْمُ هَذَا لَدَا الْعَمِّ

جواب یہ ہے ہی بلکہ اس طرح کہ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس کا حکم یہ ہے ہاں اگر اس نے

لَوْ حَكَمَ الْعَمَلُ فَلَا اخْذَ بِمَا يَقَعُ فِي قَلْبِهِ أَنَّهُ أَصُوبٌ وَأَوَّلَى وَ

سب اقوال بیان کیے بہرہ جو اس کی دلیل اصوب و راوی معلوم ہوتا ہو وہ ہی اختیار کرنا چاہیے اور

الْعَامِّي لَا عِدَّةَ بِمَا يَقَعُ فِي قَلْبِهِ مِنْ صَوَابِ الْحُكْمِ وَخَطَائِهِ

عامی کی دلی غلطی کا کچھ احتساب نہیں کہ اس کے دلیل حکم کا صواب ہونا یا خطا ہونا واضح ہو

وَعَلَى هَذَا إِذَا اسْتَفْتِيَ فَقِيهَيْنِ أَعِنَ مُجْتَهِدَيْنِ فَاخْتَلَفَا

اس تہذیب کے موافق اگر اس نے دو فقہوں سے دو مجتہدین سے پوچھا بہرہ اور انہوں نے مختلف بیان کیا

عَلَيْهِ الْأُولَىٰ أَنْ يَأْخُذَ بِإِيمِلٍ إِلَيْهِ قَلْبُهُ مِنْهَا وَعِنْدِي

تو اولی یہ ہے کہ اولین سے جسکے طرف اس کے دل کا میلان ہو اختیار کرے اور میری نزدیک یہ ہے

أَنَّهُ لَوْ أَخَذَ لِي الَّذِي لَا يَمِيلُ إِلَيْهِ جَازِلًا مِثْلَهُ وَعَدَمُهُ

کہ اگر اس کا قول ہی اختیار کرے جبہ میلان نہیں ہی تو جائز ہی کیونکہ اور کا میل اور عدم میل

سَوَاءٌ وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِ تَقْلِيدُ مُجْتَهِدٍ وَقَدْ فَعَلَ أَصَابَ ذَلِكَ

کسان ہی اور دوسرے کے ایک مجتہد کی تقلید واجب ہے سودہ کر چکا وہ

الْمُجْتَهِدُ لَا وَخَطَا وَقَالُوا النُّقْلُ مِنْ مَذْهَبٍ إِلَى مَذْهَبٍ

مجتہد صحیح یا غلط ہو اور گزار کہتے ہیں کہ ایک مذہب سے دوسری مذہب کیطرت

بِاجْتِهَادٍ وَبُرْهَانٍ أَنْتُمْ تَسْتَوْجِبُ التَّعْزِيرَ قَبْلَ اجْتِهَادٍ قَا

بذریعہ اجتہاد اور برہان تم مستعمل ہونے والا ہے تعزیر کا ہے سو بلا اجتہاد اور بلا

بُرْهَانٍ أَوَّلَىٰ وَلَا يَدَّ أَنْ يَرَادَ بِهَذَا الْاجْتِهَادُ مَعْنَى التَّحْرِ

برہان اولی ترسنا اور ہی اور ضرور ہے کہ اس اجتہاد سی بخوبی

وَحْكْمِ الْقَلْبِ لِأَنَّ الْعَامِيَ لَيْسَ لَهُ اجْتِهَادٌ ثُمَّ حَقِيقَةُ

اور دل کا یقین ملو دھو اس لیے کہ عامی کی واسطے اجتہاد نہیں ہوتا بہر انتقال کے

الْإِنْتِقَالِ إِنَّمَا تَحْقُقُ فِي حُكْمِ مَسْئَلَةٍ خَاصَّةٍ قَدْ دَفِئَ وَعَمَلٌ

حقیقت تو صرف ایک خاص ایسی مسئلہ کی حکم میں جہاں تقلید کے عمل کو چکا ہو ثابت ہوتی ہے

بِهِ وَالْأَقْوَلُ قَلَدَتْ أَبَاحِيْفَةً فِيمَا أَفْتَى بِهِ مِنَ الْمَسَائِلِ

اور نہیں تو اس کا مثلاً یہ کہنا میں نے ابوحنیفہ کے مسائل میں جو جو فتویٰ دیوین تقلید کی ہے

مَثَلًا وَالتَّزَمْتُ لِعَمَلٍ بِهِ عَلَى الْأَجْمَالِ وَهُوَ لَا يَعْرِفُ صَوْرَهَا

اور اسی پر مجھ عمل لازم کر لیا ہی حالانکہ وہ مسائل کی صورتیں نہیں جانتا

لَيْسَ حَقِيقَةُ التَّقْلِيدِ بَلْ هَذَا حَقِيقَةُ تَعْلِيْقِ التَّقْلِيدِ

حقیقت میں تقلید نہیں ہی بلکہ حقیقت میں تقلید یا عدم تقلید کا معلق کرنا ہے

أَوْ وَعْدِهِ كَأَنَّهُ التَّزْمَانُ يُعْمَلُ بِقَوْلِ الْخَفِيفَةِ فِيمَا يَقَعُ لَهُ

گو یا او سنے ابو خفیفہ کے قول پر

مِنَ السَّائِلِ الَّتِي تَتَعَيَّنُ فِي التَّوَالِيحِ فَإِنْ أَرَادَ وَهَذَا إِلَّا لِتَزَامٍ

جو حادث میں متعین ہو چیل عمل کرنا التزام کیا ہی نہیں کرنا رکھنا رکھنا اور عقیدہ ہی یہ ہے التزام ہے

فَلَا دَلِيلَ عَلَى وَجُوبِ اتِّبَاعِ الْمُجْتَهِدِ الْمُعَيَّنِ بِالزَّامِهِ نَفْسَهُ

تو مجتہد متعین کی اتباع واجب ہونی پر اپنی آپ اتباع لازم کر لینے سی رہائی یا نیت کر کر

ذَلِكَ قَوْلُ الْأَوْثِقَةِ شَرَّ عَابِلِ الدَّلِيلِ وَاقْتَضَى الْعَدْلُ بِقَوْلِ

کون سی شرعی دلیل نہیں ہی بلکہ دلیل اور مجتہد کے قول پر

الْمُجْتَهِدِ فَمَا خُتِلَ إِلَيْهِ يَقُولُهُ تَعَالَى فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ

عمل کا تقاضا جہاں کہ او کی قول کی طرف حاجت پڑی یہاں ہی پس پوچھ لو یا ورنہ کہی دانوں سی

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَالسَّوَالُ إِنَّمَا يَحْقُقُ عِنْدَ طَلَبِكُمْ الْحَادِثَةَ

اگر تم نہیں جانتی اور پوچھنا جب پیدا ہوگا کہ حادثہ معینہ کی حکم کی تلاش پڑے

الْمُعَيَّنَةِ وَحِينَئِذٍ إِذَا ثَبَتَ عِنْدَهُ قَوْلُ الْمُجْتَهِدِ جَبَّ عَمَلُهُ بِدَوِّ

اعصاب اگر مجتہد کا قول او کی پس ثابت ہو جاو چکا تو او سر عمل واجب ہو جاو چکا اور

الْغَالِبِ أَنْ مِثْلَ هَذِهِ الزَّامَاتِ مِنْهُمْ لَكِفَّ النَّاسِ عَنْ تَتَبُّعِ

غالب یہ ہے کہ ایسی ایسی الزامات فہم کی طرف سی ہیں تاکہ لوگ انھیں متوال کی تلاش سی

الرَّحِصِ وَلَا اخْتِذِ الْعَامِّي فِي كُلِّ مَسْئَلَةٍ يَقُولُ الْمُجْتَهِدُ اخْفَافُ

باز رہیں اور عوامی ہر مسئلہ میں مجتہد کا وہ ہی قول ایو چکا جو او سپر آسان ہو

عَلَيْهِ وَأَنَا لَا أَدْرِي مَا يَمْنَعُ هَذَا مِنَ الثَّقَلِ وَالْعُقْلِ فَلَوْ

اور میں نہیں جانتا کہ اس کو ثقل اور عقل میں سی کون مانع ہے پس

إِلَّا لِنَاسٍ مُتَّبِعٍ مَا هُوَ أَخْفَ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَوْلِ الْمُجْتَهِدِ لِيَسْمَعُوا

انسان کا اپنی جان پر سہولت کا متلاشی رہنا ایسے مجتہد کے قول سی جس کو اجتہاد کرنا جائز ہو وہی

لَهُ الْأَجْرُ مَا عَلِمْتُ مِنَ الشَّرْعِ ذِمَّةٌ عَلَيْهِ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ

تعالى وسلم بنین کر شرع نے اوس پر ۱۰ اوس کے مذمت کے ہو اور حضرت صلی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مَا خَفِيَ عَنْ أَمْنِهِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ

علیہ وسلم اپنے اُمت پر سہولت کو محبوب رکھتے تھے اور اللہ سبحانہ صواب کو خوب جانتا ہے ہونیکے عبادت فتح تقدیر کے

وَهَذَا الْخُرْمُ أَرَادَنَا بِإِرَادَةِ هَذِهِ الرِّسَالَةِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلًا وَآخِرًا

اور یہ اوسکا آخر ہے جو ہم نے اس سالہ میں بیان کرنا چاہا تھا اور اول اور آخر اللہ کی ستائش ہے

صُورَةٌ مَا أَفَادَهُ وَنَمَقَهُ مِنْ هُوَ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ جَامِعٌ

وَمِنْ هُوَ اللَّبْدُ نَعْمَ وَالْمَحْدَثُ قَامِعٌ الرَّادِّيُّ الشَّرِيحُ الْمُوَدِّ

مُحَمَّدٌ حُسَيْنٌ الْمُعَرِّفُ وَتَخْلَصُ بِالْفَقِيرِ سَلَامٌ لِلَّهِ الْقَدِيرِ

جَوَاهِرُ الْخُضُوعِ وَالْأَلَى الْخُشُوعِ الَّتِي تَضُدُّ بِهَا عَقْدَ الْجِدِّ عُرَاشُ الْكَلَامِ

منتشرة في حضرة من صور البشر في الارحام وواقيت التصلية والتسليم

منبذة في ساحة من هو في نوع الانسان كالذي لا يتيم في زمره الانبياء كالطود

العظيم على اله واصحابه الذين صانهم الله ان يدنسوا صفاء صدقهم

بدنس المخالفات ان يوثروا على رضا الله ورسوله شيئا من قواطع الشهوات

وان يتطلعوا الا الى امتثال الاوامر واجتناب النواهي في سائر الحالات

ولعل ان يقول الفقير عفا الله عنه العصية والنسيان يوم يقال للحكام

هل جزاء العصية الا الخزي والهوان والمحسن هل جزاء احسان الا احسان

قد تم طبع هذا الكتاب الفائق ذي المورد العذب والمنهل الرائق في حسن كتابته

كالدارالة بيد المسموع بعقد الجيد الذي نرى المجتهدين الذين يخزن

الى النظر فيه بالاستشواق والطالبين الصادقين قد امتد والبيد الاعناق
 هو عقد الجيد الذي يخافون الله الصمد في جبال فاسفين المبتدئين جبل
 من مسد لعمري انه اسم وافق مسماه ولفظ مطابق معناه لم ينسج ناسج على منوال
 ولم يجد حائك على مثاله وهو مع انه قلت كلمة كثرت علومه وحكمه
 اينعت افنان فنونه وازهرت عديبات غصونه وكيفاه وهولن تستنزل
 به بركات السماء وليستسقى به في السنة الشهباء افضل علماء المتأخرين
 سيد المفسرين سند المحدثين امام الموحدين كلمة الاتفاق العلماء
 الفحول على الاطلاق **شعر** علامة العلماء والبر الذكي لا ينتهي لكل بحر
 شغل فخر الامثال والاشباه العالم الكامل **شاه** **والله** رحمه الله
 ورضي عنه وارضاه كيفكا وهو من الذين قد شردوا طيما لنام وهجر والذيد
 الطعام وقاموا على هذه الخدمة انما القيام مدى الليالي والايام لم تخلوا
 عن اوطانهم وفارقوا اهليهم واخوانهم وكل ذلك طلبا للتخصيل المزيد
 وحرصا على بقاء سلسلة الاسانيد فكان لهم بذلك اعظم اجر
 لانهم ميزوا الحق من الباطل كطلوع الفجر وتخلى بهم جيل الدهر وقام المحدث
 بغيظ وقهر فهذا ينبغي ان يكتب باقلام الذهب على صفائح الزبرجد
 لابل على الواح الزمرد لابل على خدود الحور باقلام النور لكن لما كسدت
 اسواق علوم اصول السنن والمذاهب والدراية وفتحت ابرياء الببل
 واتباع الهوى والغواية وقل من بيده مثل هذا الكتاب ولم يسمع
 مذاكرة هذه الفصول والابواب لنسج على مثله عناكب النسيان
 واخفت هذه السلماء بجلباب الكتمان فعند ذلك راي بطيعة

المحب في الله ذي المجد والجاه السيد الاكرم محمد معظم لازل كما
معظم في الدنيا والعقيد فطبعه في مطبعة الفاروق في الداهل زاد الله
نفعه في الدارين وامر بتقريبه ذا الخاطر الكليل من اخلاق لمن العلم
والادب انما الجرح والبلادة ارتكب تلف العمر الفقير الذليل في
الباطل وصرف الاوقات بلا طائل سقط في يد بهيمة فعل فيا استغنى الذي
لم يعمل فقرة ثمقة امتثال كلامه فبادر اليها المشتاقون لعلكم بعد يوم التجدد

الكل في اتباع الاول	وكل جمال فصحاء السرا
ومن وفق الرحمن للحق قلبه	كساه جلابيب الهدى والبصائر
المليك ذا التأليف اكبر شاهد	على انه في الهدى كنز الدخائر
فهو جبل لجيد الطبعين للهوى	وعقد لجيد المتقين الاكابر
ففي كل باب منه للشرع منهج	والحق نور واخضر للنواظر
كتاب كبد رفيه زهر مسائل	بها يهتدى من يقتدى بالاكابر
وعم به نفع الانام واشرفت	شموس التقى في باطن وظواهر
وقلت لعام القام من راس حكمة	انا نابلطف الطبع شكل الجواهر

تاريخ طبع زرا وهر پير توحيد سيند كرايشيد تبا عنبوى مو كو غلام غلام خا نصا و موى سلمى الله الو	مینه یہ تاریخ کئے لاجواب
دل فی کہا مبحث تقلید میں	چو ہر تحقیق چہی یہ کتاب
چہیکہ مطبع فاروقی میں عقد الجید	تو لکھا یوں ہی تاریخ بہت خوش موکر
سرافت سی کہا ماتف غیبی فی مجہی	قول فیصل سے یہ تقلید میں کیا ہی کہہ

منها	نحو	نحو	نحو	منها	نحو	نحو	نحو
٣	١١	حَكَمًا	حَكَمًا	٣	١١	حَكَمًا	حَكَمًا
٢٧	١٠	كَيْفِيَّةٌ	كَيْفِيَّةٌ	٢٧	١٠	كَيْفِيَّةٌ	كَيْفِيَّةٌ
٥	١	إِلَى	إِلَى	٥	١	إِلَى	إِلَى
ايضاً	٢	بِمَا	بِمَا	ايضاً	٢	بِمَا	بِمَا
٦	٢	طَرِيقًا	طَرِيقًا	٦	٢	طَرِيقًا	طَرِيقًا
ايضاً	٥	مَجْمَعُ مَفْسَرٍ	مَجْمَعُ مَفْسَرٍ	ايضاً	٥	مَجْمَعُ مَفْسَرٍ	مَجْمَعُ مَفْسَرٍ
٤	٢٧	بِحَيْثُ	بِحَيْثُ	٤	٢٧	بِحَيْثُ	بِحَيْثُ
٨	١٠	الْبَغْوِيُّ	الْبَغْوِيُّ	٨	١٠	الْبَغْوِيُّ	الْبَغْوِيُّ
١٠	٣	يُشْتَرَطُ	يُشْتَرَطُ	١٠	٣	يُشْتَرَطُ	يُشْتَرَطُ
ايضاً	٤	فِيهَا نَصًا	فِيهَا نَصًا	ايضاً	٤	فِيهَا نَصًا	فِيهَا نَصًا
ايضاً	٥	مَقْدَرًا مَسْمُومًا	مَقْدَرًا مَسْمُومًا	ايضاً	٥	مَقْدَرًا مَسْمُومًا	مَقْدَرًا مَسْمُومًا
١٣	٥	مَثَلُهُ	مَثَلُهُ	١٣	٥	مَثَلُهُ	مَثَلُهُ
١٥	٣	خِلَافُهُ	خِلَافُهُ	١٥	٣	خِلَافُهُ	خِلَافُهُ
ايضاً	٩	بِجَهْلِ	بِجَهْلِ	ايضاً	٩	بِجَهْلِ	بِجَهْلِ
١٤	١١	النَّبِيِّ	النَّبِيِّ	١٤	١١	النَّبِيِّ	النَّبِيِّ
١٨	١١	وَصِدْقٍ	وَصِدْقٍ	١٨	١١	وَصِدْقٍ	وَصِدْقٍ
٢٢	١١	الضَّبِطِ	الضَّبِطِ	٢٢	١١	الضَّبِطِ	الضَّبِطِ
٢٩	٣	النَّبِيِّ	النَّبِيِّ	٢٩	٣	النَّبِيِّ	النَّبِيِّ
ايضاً	٥	بِعَنَى صَبَتٍ	بِعَنَى صَبَتٍ	ايضاً	٥	بِعَنَى صَبَتٍ	بِعَنَى صَبَتٍ
ايضاً	٤	جَمِيعًا	جَمِيعًا	ايضاً	٤	جَمِيعًا	جَمِيعًا
٣٠	١	مُبْتَلًى	مُبْتَلًى	٣٠	١	مُبْتَلًى	مُبْتَلًى
ايضاً	٤	يَلْزَمُ	يَلْزَمُ	ايضاً	٤	يَلْزَمُ	يَلْزَمُ
٣١	١٠	يَنْقُضُ	يَنْقُضُ	٣١	١٠	يَنْقُضُ	يَنْقُضُ
٣٢	٩	نَائِي	نَائِي	٣٢	٩	نَائِي	نَائِي
٣٧	٥	النَّهْوِي	النَّهْوِي	٣٧	٥	النَّهْوِي	النَّهْوِي
ايضاً	٦	مَجْتَهِدِينَ	مَجْتَهِدِينَ	ايضاً	٦	مَجْتَهِدِينَ	مَجْتَهِدِينَ
ايضاً	ايضاً	لَعِينَهُ	لَعِينَهُ	ايضاً	ايضاً	لَعِينَهُ	لَعِينَهُ
ايضاً	ايضاً	مَصْدَبٌ	مَصْدَبٌ	ايضاً	ايضاً	مَصْدَبٌ	مَصْدَبٌ
ايضاً	١٠	مَارُون	مَارُون	ايضاً	١٠	مَارُون	مَارُون
٣٥	٥	وَجُوبٌ	وَجُوبٌ	٣٥	٥	وَجُوبٌ	وَجُوبٌ
٣٨	١	نَقِيذٌ مُطْلَقًا	نَقِيذٌ مُطْلَقًا	٣٨	١	نَقِيذٌ مُطْلَقًا	نَقِيذٌ مُطْلَقًا
ايضاً	٨	الْأَعْظَمُ	الْأَعْظَمُ	ايضاً	٨	الْأَعْظَمُ	الْأَعْظَمُ
ايضاً	٩	اِتِّبَاعُهَا	اِتِّبَاعُهَا	ايضاً	٩	اِتِّبَاعُهَا	اِتِّبَاعُهَا
٢٣	٢	اَوْنَى	اَوْنَى	٢٣	٢	اَوْنَى	اَوْنَى
٢٢	١	بِحَيْثُ لَا يَجِدُ	بِحَيْثُ لَا يَجِدُ	٢٢	١	بِحَيْثُ لَا يَجِدُ	بِحَيْثُ لَا يَجِدُ
٢٥	٦	مَكْدَرَةٌ	مَكْدَرَةٌ	٢٥	٦	مَكْدَرَةٌ	مَكْدَرَةٌ
ايضاً	٦	عَنْ تَقْلِيدِهِ وَ	عَنْ تَقْلِيدِهِ وَ	ايضاً	٦	عَنْ تَقْلِيدِهِ وَ	عَنْ تَقْلِيدِهِ وَ
٢٦	١٠	يُجَوِّزُ	يُجَوِّزُ	٢٦	١٠	يُجَوِّزُ	يُجَوِّزُ
ايضاً	١١	يُجَوِّزُ	يُجَوِّزُ	ايضاً	١١	يُجَوِّزُ	يُجَوِّزُ
٥٠	١	حَدٌ	حَدٌ	٥٠	١	حَدٌ	حَدٌ
٥١	٥	مَاسْتَقْرَأْنَا	مَاسْتَقْرَأْنَا	٥١	٥	مَاسْتَقْرَأْنَا	مَاسْتَقْرَأْنَا
٥٢	٢	الْحَدِيثِ	الْحَدِيثِ	٥٢	٢	الْحَدِيثِ	الْحَدِيثِ
ايضاً	٣	بِحَبْلِ	بِحَبْلِ	ايضاً	٣	بِحَبْلِ	بِحَبْلِ
ايضاً	٨	اِقْوَالِهِمْ	اِقْوَالِهِمْ	ايضاً	٨	اِقْوَالِهِمْ	اِقْوَالِهِمْ
٥٣	٩	يُسْبِقُ	يُسْبِقُ	٥٣	٩	يُسْبِقُ	يُسْبِقُ
٥٥	٨	أَنْ يُفِيئَ	أَنْ يُفِيئَ	٥٥	٨	أَنْ يُفِيئَ	أَنْ يُفِيئَ

—

صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر
۵۵	۹	یعلم	یعلم	۸۹	۱۱	الیمین	الیمین
ایضاً	ایضاً	یعرف	یعرف	۹۱	۸	السبکی	السبکی
۵۶	۴	فیجیب	فیجیب	۹۷	۷	روایۃ	روایۃ
۵۷	۸	ذکر	ذکر	۹۹	۹	جاز	جاز
۵۸	۳	یقبلوہ	یقبلوہ	۱۰۰	۹	انصح	انصح
ایضاً	۷	یقبلوہ	یقبلوہ	۱۰۲	۱۱	الجمعی	الجمعی
۶۰	۱	ہشام	ہشام	۱۰۴	۵	تقرقہا	تقرقہا
ایضاً	۵	اشہرت	اشہرت	۱۱۲	۴	وانتضی العمل	وانتضی العمل
۶۱	۵	ابن	ابن	ایضاً	۸	عن تتبع	عن تتبع
۶۳	۶	اوحدہ	اوحدہ	ایضاً	۱۰	وانا	وانا
۶۵	۱۰	مغشوش	مغشوش	صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح
۶۶	۸	قلت	قلت	۲	۶	اسلام	اسلام
ایضاً	ایضاً	یخالف	یخالف	۵	۱۰	عمل	علم
۶۹	۴	الاقتداء	الاقتداء	۸	۳	ونیکو	دینی کو
ایضاً	۱۱	اونایلہ	اونایلہ	۱۱	۲۳-۲۱	کر کر کہیں	نچا بیے
۷۰	۱	فیما	فیما	۱۸	۱۰	سیر	سیر
۷۱	۱۰	لایکرہ	لایکرہ	۱۹	۵	لما جہا	لما جہا
۸۱	۷	ورایۃ	ورایۃ	۲۱	۱۱	مبغنی	یعنی
۸۳	۹	دلالت	دلالت	۲۲	۴	کن	کن حکم کی
۸۵	۸	بمقالۃ	بمقالۃ	۷	۷	بین	ہی
۸۷	۲	ابوسف	ابوسف	۷	۹	اشیار	اشیار
ایضاً	۹	محتبیا	محتبیا	۷	۱۰	زیا رکیو	زیا رکیو
۸۸	۸	اقاویل	اقاویل	۲۳	۱	اوس	اوس کی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۳	۵	کلام کے	کلام سے	۵۹	۷	ہی ہو تو ادبیر	ہو تو ادبیر
۲۵	۹	خلط کر دنیا	اصرار کرنا	۶۰	۱۱	جواز میں	جواز میں
۲۶	۲	ہنہین کہیں	ہنہین کئے	۶۱	۱۱	بکڑ لیا	بکڑ لیا
۷	۴	ہنہین	ہنہین کی	۶۲	۱	جو اس میں ہو یا ہی چٹا لیٹنا	جو اس میں ہو یا ہی چٹا لیٹنا
۲۷	۶	سپردگی	پیروی	۷	۷	ابن زیاد	ادرا بن زیاد
ایضاً ۱۱	۱۱	پڑتی ہے	پڑتی ہے کہ انکی فایم کرے	۷	۷	دیانت	دیانت کی
			خرچ میں پڑتی ہیں	۶۳	۵	وجہ کا	وجہ کی
۲۹	۸	قرلط	قرلطہ	۶۴	۴	ملبسوط	مبسوط
۳۰	۸	اجتہاد کی	اجتہاد کی اکثر	۶۶	۱۰	صلعم کے	صلعم کی خبر کے
۳۱	۴	او کا قرض الی کے واجب	او کا قرض تو ہی واجب	۶۸	۱۰	منفی کی قول	یعنی منفی کی قول
۳۲	۵	ٹہرا جا رہی	ٹہرا یا رہی	۷	۷	ہوتا منفی کا	ہوتا اور منفی کا
۷	۱۱	خوت لطافت	خوب طافت	۷۰	۱	اوس سی	اوس سے اوس
۳۵	۱	تو	تو ادبیر	۷	۱۱	دکھتا جہالتا	دکھتا جہالتا
۳۶	۳	پڑ گیا کرین	پڑ گیا کرین جدہر	۷۱	۶	اجتہاد کا	اجتہاد
۳۷	۲	حق برہین	حق برہین	۷۲	۵	قوت	قوت
۳۷	۴	ہوی	یوی	۷۷	۱	یعنی	یعنی
۳۹	۵	جنگو	جگو	۸۳	۱	خوب اضرب	خوب
۴۰	۱۱	حادثہ	حادثہ کا	۸۵	۱	سواپی	جوی سواپی
۴۱	۱۰	کرتا	کرنا جب تک کہ	۸۸	۷	ور آخرت	اور آخرت
۴۵	۵	طریق من خلاف	طریق خلاف من فکر	۹۱	۱۱	ابن الصلاح کی	ابن الصلاح کا
۷	۷	فقتہ مرئی	مرئی	۹۴	۱۱	نودی	تو نودی
۷	۸	معنی میں سے	معنی میں سے	۱۰۸	۱	اوسکا ہی	اوسکا ہی
۴۶	۷	عالم درویش	عالم اور درویش	۱۱۰	۳	تو اول	تو اول
۴۷	۸	مقید	مقلد	۷	۷	نادر	نادر قوی
۵۲	۱۱	سے ادنی جو کہ	سے جو کہ	۷	۷	یون	یون
۵۹	۴	نفقہ	نفقہ				

